

मैत्र्युपनिषत् ।

THE MAITRI
OR
MAITRĀYANĪYA UPANISHAD
WITH THE
COMMENTARY OF RĀMATĪRTHA

EDITED WITH AN ENGLISH TRANSLATION BY

E. B. COWELL, M.A.,

Professor of Sanskrit in the University of Cambridge

RE-ISSUE

PRINTED AT THE BAPTIST MISSION PRESS
PUBLISHED BY THE ASIATIC SOCIETY OF BENGAL

CALCUTTA

1935

मैत्र्युपनिषत्

श्रीरामतीर्थकृतदीपिकासहिता ।



आस्यातिकसमाजस्यानुज्ञया तद्वयेन च ।
इ, बि, कौण्ठलनाम्नेयं साहेबेन विशोधिता ॥



कलिकाता नगर्थां

व्याष्टिष्ट मिश्रन् यन्त्रे सुद्रिता ।

शकाब्दाः १८५७

इ० १९३५ ।

NOTE

The Maitri Upanishad as edited and translated by Prof. Cowell in the *Bibliotheca Indica* appears to have been published in three fascicles in the years 1862, 1863 and 1870. The edition has been long out of print, and towards 1913 the issue of a second edition was undertaken by MM. Satis Chandra Vidyābhūṣana, the then Philological Secretary to the Asiatic Society of Bengal. The first fascicle of this reprint was published in 1913 and the second in 1919. Then the death of MM. Satis Chandra Vidyābhūṣana in 1920 intervened and for the time being further progress lapsed. A few years ago the work was taken up again with a view to a speedy completion. MM. Kamalākṛṣṇa Smṛtītīrtha was entrusted with the reprint of the remaining portion of the Sanskrit text whilst the undersigned began the reprint of the English translation. During the progress of the work MM. Kamalākṛṣṇa Smṛtītīrtha died also. The entire remaining work was then placed in the hands of Dr. B. Ch. Chhabra, who has now terminated the work.

There is some obscurity as to the dates of issue of the first edition. A few copies of what appears to be the *third* fascicle exist in paper covers differently belonging to fascicle I, 1862, and fascicle II, 1863, whereas there are also copies of the whole work complete with the date 1870. Presumably, the first edition was actually published in three fascicles as indicated above in 1862, 1863 and 1870, of which a certain number of copies may have been put together and issued as a complete volume with a separate title page, and perhaps with a separate serial number, but no reliable copies of the separate fascicles of this old edition survive in the Society's archives to give certainty. Old surplus covers of the first two fascicles may have been used for the third fascicle.

The title pages of the reprints of the first two fascicles by MM. Satis Chandra Vidyābhūṣana state that the second edition

has been "revised" by him. This indication rather signifies "reprinted under the supervision or care of", a "revision" of the proofs but not of the text. Independent revision on the basis of new manuscripts was apparently not undertaken. Consequently the title of the new edition describes it as a re-issue which represents the ascertained facts more accurately.

For the benefit of such students as are not concerned with the Sanskrit text, a separate edition has been prepared of the English translation alone which has been issued as number 1521 of this series.

CALCUTTA,
1, PARK STREET,
March, 1935.

JOHAN VAN MANEN,
General Secretary,
Asiatic Society of Bengal

PREFACE.

THE Maitrī or Maitrāyāniya Upanishad belongs to the Maitrāyāniya Śākhā of the Black Yajur Veda. It appears to have originally formed a part of a lost Brāhmana belonging to that Śākhā, just as the Brihad Āranyaka comes at the end of the Satapatha Brāhmana. The preceding karma kāṇḍa, according to the Commentator, consisted of four parts which described the various ceremonial rites, and the Upanishad was the fitting conclusion by which the initiated devotee is led from ceremonial to spiritual worship.

Its main subject is a dialogue said to have been held between King Brihadratha and the sage Śākāyanya, who relates the divine science of Brahman as it had been delivered to him by the sage Maitrī or Maitreya, the son of Mitrā. In the sequel of the discourse he relates a dialogue held in olden time between the deities called the Vālakhilyas and the Prajāpati Kratu. This inserted dialogue would seem to have originally ended with the fourth chapter, but in the present recension it is continued to the 29th section of the sixth chapter. Maitrī's own discourse ends in the 30th section of the same chapter; but the Upanishad itself continues the subject in a very similar manner to the end of the seventh chapter. We learn from the Commentator that the sixth and seventh chapters were considered to be *Khila* or supplementary, and he warns his reader not to expect the same strict connection between their various sections, which had been found in the earlier chapters. Even the earlier portion of the Upanishad must be assigned to a late period; and the latter portion must be comparatively modern, as we may judge from the Vaishnava quotations which are sometimes introduced (as^e g. vi. 13, 23).

The proper title of the Upanishad is doubtful. The two MSS., which I used in Calcutta for this edition, do not give the original text separately from the commentary, but insert it in detached portions which were carefully distinguished by red pigment, and consequently they have no separate colophon for the text and in the colophons to the Commentary they vary (with M) between *maityupanishad-dīpikā* and *maitrīśākhopanishad-dīpikā*. The Poonah MS (C) calls it the *Maitrāyaṇīya-śākhopanishad*, and similarly Baron von Eckstein's transcript (E) gives the name in its closing colophon as *Maitrāyaṇīyopanishad*. Vidyāranya in his Sarvopanishad-arthānubhūti-prakāśa gives the name as the *Maitrāyaṇīyopanishad*, and in śll. 55, 150, he speaks of Maitra as the *śākhā-pravartaka*. It is quoted as the *Maitreyopanishad* in the *Sāṅkhyapravachana-bhāṣya*, p. 46, with a reference apparently to iii. 2 and vi. 10. I have doubtfully written the name as the *Maitrī Upanishad*, Professor Weber (*Ind. Stud.* x. 233) prefers *Maitrī Upanishad* *.

The great peculiarity of this Upanishad consists in its frequent reference to older works; thus we find in the earlier portion (ch. i—v.) seven definite quotations introduced by the formulæ *anyatrāpyuktam* or *ityevam hyāha*; these occur respectively in pp. 31, 32; 46, 48, 49, 53, 55, 56, 59. The first is taken from the *Bṛihad Āraṇyaka Upanishad* v. 9, but the others I have not been able to identify. The later portion (chh. vi., vii.) bristles everywhere with these quotations, always introduced by one or other of the same formulæ; but most of them come from unknown sources. I have noticed that the *Chhāndogya Up.* is quoted in vi. 4., the *Kaṭha Up.* in vi. 4, vi. 30, vii. 9, the *Praśna Up.* in vi. 5 and vi. 8 (but not as a direct quotation in the latter); the *Taittirīya Up.* in vi. 11, 12; the *Īśā Up.* in vii. 9, the *Amṛita Vindu Up.* in vi. 22, 34 (cf. the transl. given in *Ind. Stud.* xi. 60—62, śl. 1. 2. 4. 5. 17); and

* In the extract from the *Muktikā Upanishad*, given by Mr. W. Elliot in the *B. A. S. Journal*, 1851, p. 613, it is written *Maitrāyaṇī* and *Maitrāyaṇī*, but it is placed among the Upanishads of the *Sāma Veda*.

Preface

Manu (iii 76) in vi 37. But the great majority of the quotations* remain unidentified.

The Sanskrit text was all printed in India before I left that country, but the publication has been delayed since my return to England in order that the concluding portion might be accompanied by the English translation. The printed text was based on a collation of two MSS. containing the original and commentary.† These were (1.) A., an old and very correct MS. belonging to the library of the Asiatic Society of Bengal, and (2.) B., a less correct and modern MS. procured by Professor Griffith from Benares. The two MSS. never differ except in errors of transcription, and must have come from a common source. I subsequently procured from Poonah, through Professor Haug, a copy of a MS. containing the five first books without the Commentary (C), the variants of which I subjoin in a list of various readings which follows this preface.‡ Since my return to England I have also partially collated the MS. of the text and commentary (M.) which once belonged to Sir W. Jones, and is now in the British Museum. It consists of two volumes (Nos. 14767, 14768), copied in the Śāka year 1715 Śāṅkara's commentary on the Taittiriya Upanishad is bound up with it in the second volume, hence, as Rāmatīrtha's name is nowhere mentioned, Sir W. Jones in a note erroneously attributed the comm. on the present Upanishad to the same

* The śl. quoted in page 183 may be a corrupted version of Chūhikā Up. 1; see Ind. Stud. ix. 11.

† Rāmatīrtha's commentary is full of interest, as he had a thorough acquaintance with the Upanishad literature, but he seems to be a modern writer. An author of the golden age of Hindu commentators would, for instance, hardly have used the form *rājyasthemne* (p. 5, l. 6), as *sthira* is not included in the *prithwādigana*, see Siddh. Kaumudī, i. 703; *sthiman* does however occur in the poetical Śāṅkara-vijaya (19), ascribed to Mādhavāchārya.

‡ I may here add that this MS. inserts at the commencement the following formula of benediction (cf. Śatap. Brāhm. i. 9. l. 26, 27).
Tachchhamyor āvriṇīmahe, gātum yajnāya gātum yajnapataye, daivī swastir astu naḥ, swastir mānushabhyah. Ūrdhwam jigātu bheshajam, śam no astu dvipade, śam chatushpade. Om śāntiḥ śāntiḥ śāntiḥ.

author. Unfortunately it is a very bad MS., full of omissions and errors of transcription, but I have collated all the text and parts of the Commentary, and have found it of some service in several corrupt passages. These variants are also given in the above mentioned list. As I obtained the help of these MSS. too late for my collation,—the former after the printing of the five first chapters, the latter after the printing of the whole work,—I must beg to call particular attention to the subjoined list of errata, where I have corrected several errors into which I had been led in Calcutta by the corrupt text of the only two MSS. then available.

Professor Weber in his *Indische Studien*, vol. ii., p. 395, mentions a transcript of a MS. of this Upanishad, which he had received from Baron von Eckstein, and gives some extracts from it, which are alluded to in my note to the Sanskrit text, p. 10. He has kindly allowed me the sight of the transcript and I have compared it with my text. It only contains the five first chapters numbered as four, and is unfortunately very inaccurate, having been, as I conjecture, transcribed from a MS. in the Telugu character; and I have therefore only occasionally noticed its various readings in the subjoined list. It often omits words and lines, and it also closes ch. ii. with the *pratipurushah* of § 5. and omits all that follows in pp. 25—39.

In one respect however this MS. (E.) is of great interest, as it belongs to a different recension from our other MSS. and in some places its order differs widely from theirs. Thus after iv. 3. there follows as iv. 4., a passage from vi. 34. (in my edition pp. 177—180) beginning *atreme ślokā bhavanti, yathā nirvindhano vahniḥ* &c. (in p. 179. 2, E. has *akshayam* like M., and in p. 179. 10 *śeshās tu granthavistarāḥ*), down to *mokshe (sic) nirvishayam smṛitam iti*. Then follows, as iv. 5, what is given in the printed text as v. 1, 2 (pp. 69—76). (In p. 72, l. 3, and p. 73, ll. 1, 2, 3, it reads *prajāpatis tasya proktā agryās tanavo. Brahmā Rudro Viṣṇur iti, eva yo ha khalu vāvāsya rājaso 'nśo 'sau sa yo 'yam Rudro, 'tha yo ha khalu vāvāsya sātत्वiko, &c.*, which is a curious interpolation, as it refers to the passage in

iv. 5, 6, which this MS. entirely omits) It is very remarkable that Vidyāranya in his Anubhūtiprakāśa adopts the same order, thus iv. 3 ends in śl 129, and śl 130, 131, 132 give the substance of vi 34, while the remaining ślokas, 133—147, give v. 1, 2

Anquetil du Perron gives a translation of this Upanishad in vol. 1., pp. 294—374 (*Oupnekhat Mitri*), his version generally seems to follow the text as printed in this edition, but it sometimes apparently incorporates passages from a commentary or additions by the Persian translator.

The text of the tenth adhyāya of Vidyāranya's Anubhūtiprakāśa, which I have printed after the Upanishad, is edited from the two MSS in the Sanskrit College Library of Calcutta. Vidyāranya nowhere recognises the sixth or seventh chapters except where he analyses the lines from vi. 34, as mentioned above.

Cambridge, Nov. 25, 1869

मैत्र्युपनिषत् ।

रामतौर्यविरचित दौपिकासहिता

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

*प्रणम्य रामं प्रणताभयप्रदं

गुरुंस्तथा कृष्णमुखांस्तदात्मनः ।

मैत्रायणानां श्रुतिमौलिमर्थतः

प्रसाध्य विष्णोः परमे पदेऽर्पये ॥ १ ॥

“ब्रह्मयज्ञो वा एष” इत्याद्या मैत्रायणानामुपनिषत् । तस्याः पूर्वकाण्डेन सम्बन्धः । काण्डचतुष्टयात्मके पूर्वस्मिन् ग्रन्थेऽनेकानि कर्माण्यग्निहोत्रादीनि विहितानि । तानि चोच्चावचफलार्थतया श्रुतानि यद्यपि, तथापि न परमपुरुषार्थपर्यवसितानि, यतः साध्यफलानि तानि, साध्यञ्चानित्यं यत्कृतकं तदनित्यमिति नियमात् । श्रुतिश्चात्र भवति—

‘तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवासुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते’ (कान्दो० अ० ८) इति ।

‘यदिह वा अयनेवंविन्महत्पुण्यं कर्म करोति तद्वास्यान्ततः क्षीयत एव’ (बृहदा० अ० १ । ब्रा० ४) इति च । तथा—

गयाधिपतिमस्वल्पविघ्नग्रासं महोदरम् ।

विपदुत्सारणाभ्यासलम्बीकृतकरं नमः ॥

अयं प्रलोक आनन्दाश्रमग्रन्थावलीमुद्रितपुस्तकेऽधिको वर्तते ।

‘यो वा एतदचरं गार्ग्यविदित्वास्मिंस्तोके जुहोति यजते तपस्तप्यते बह्वनि वर्षसहस्राण्यन्तवदेवास्य तद्भवति’ (बृहदा० श्र० ३। ब्रा० ८) इति च । तस्मात् स्वभावतो नित्यनिरतिशय-पुरुषार्थार्थिनः पुंसोऽभिलषितसाधनोपायप्रदर्शनाय प्रवर्तमानो वेदोऽनादिभयपरम्परानुभूतानेकविषयवासनावासितान्तःकरणं वासनापरवशतया प्रवर्तमानं विषयासक्तमानसं प्रति सहसा विषय-प्रवणतापरावर्तने^(१) परमपुरुषार्थरूपाविद्यानिवृत्तिपरमानन्दावि-र्भावसाधनप्रत्यगात्मतत्त्वब्रह्मप्रवणतामापाद्य परं ब्रह्मात्मतत्त्वं बोध-यितुमशक्नुवन्नादौ कर्माण्येव पुरुषार्थसाधनतयोपदिशति, पुनस्तत्रैव निष्ठां सम्याद्य तन्निष्ठस्य नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानप्रभावतः शनैः शुद्धमानान्तःकरणस्य पुनरीश्वरार्पणबुद्धौव निष्कामकर्मानुष्ठाना-दतितरां शुद्धान्तःकरणस्य नित्यानित्यवस्तुविवेकवत् इहामुच्चार्य-भोगरागशून्यस्य श्रमदमादिसाधनवतो मोक्षमात्राकाङ्क्षिणो-ऽधिकारसम्पत्तिमालक्ष्य प्रत्यगात्मतत्त्वं ब्रह्माधारोपापवादव्याधे-नावगमय्य स्वयञ्च तेनैवावगमेन सह तस्मिन्नेवात्मतत्त्वे ब्रह्माणि विलीयमानो ब्रह्मात्ममात्रादयं सत्यज्ञानानन्तानन्दैकरसमवतिष्ठत इति पूर्वापरभावेन कर्मज्ञानकाण्डयोर्हेतुहेतुमद्भावः सम्बन्धः सिद्धः । तदनेन व्याख्येयोत्तरकाण्डस्य विषयप्रयोजनाधिकारिणो दर्शिताः । विषयस्य चात्मतत्त्वस्य वेदान्तापरमानासिद्धतया^(२) व्याख्येयग्रन्थप्रतिपाद्यताऽर्थात् सिद्धेति सिद्धानुबन्धचतुष्टयमिमं पदशो यथामति व्याख्यास्यामः । पूर्वत्र चयनादिकर्माऽऽज्ञातं,

ब्रह्मयज्ञो वा एष यत्पूर्वेषां चयनं । तस्माद्यज-
मानश्चित्वैतानग्नौनात्मानमभिध्यायेत् । स पूर्णः खलु

तच्चाग्निष्टोमातिरिक्तानां सर्वेषां यज्ञक्रतूनां साधारणं, तावता
सर्वाण्येव कर्माण्युपलक्षणत्वेन गृहीतानि, तथा च सर्वेषां कर्मणां
परमात्मज्ञानजन्मोपकारकत्वेन परमपुरुषार्थहेतुत्वं दर्शयितुं
श्रुतिः प्रवृत्ते ॥

“ब्रह्मयज्ञो • चयनं” इति । यदिदं पूर्वेषां कर्मप्रकरणोक्तानां
कर्मणां चयनं चयनादि सर्वं कर्म एष ब्रह्मणः परमात्मनो यज्ञो
यजनं पूजनं वै प्रसिद्धं, ‘यज्ञो वै विष्णुर्यज्ञेनैव यज्ञं सन्तनोति’
इति श्रुत्यन्तरात् । अत्र चयनग्रहणमस्यां शाखायां प्रथमकाण्डे
चयनस्यान्वयानात् । पूर्वच विहितानि सर्वाणि कर्माणि परमे-
श्वरार्पणबुद्ध्या फलासक्तिं परित्यज्यानुष्ठेयानौति तात्पर्यार्थः ।
तथा च भगवानाह (गौ० अ० ५ । श्लो० १०)

“ब्रह्मणाधाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा” । इति ।

यस्माद्ब्रह्मपूजनार्थमेव सर्वं कर्म “तस्मात् • ध्यायेत्” इति ।
यजमानः कर्मण्यधिकृत एतान् पूर्वोक्तानग्नौश्चित्वा अग्निचयनान्तं
सर्वं कर्म यथाधिकारं निर्वर्त्य तत्प्रभावलब्धान्तःकरणशुद्धिः
सन्नात्मानं प्रत्यक्षं वक्ष्यमाणलक्षणमभि अभितः सर्वात्मब्रह्म-
भावेन ध्यायेत् निरन्तरं चिन्तयेदित्यर्थः । अत्र क्त्वाप्रत्ययनिर्दे-
शोऽनुष्ठानात्मध्यानयोर्नैरन्तर्यपरो न भवति, किन्तु पूर्वकाख्य-

वा अद्वाऽविकलः सम्पद्यते यज्ञः । कः सोऽभिध्येयो-
ऽयं यः प्राणाख्यः । तस्योपाख्यानं ॥ १ ॥

मात्रपरः, तथा चास्मिन् जन्मानि जन्मान्तरे वा वृत्तकर्मानुष्ठान-
कृतशुद्धतिशयफलं विविदिषां प्राप्य कर्मभ्यो व्युत्थाय प्रत्यक्तत्त्व-
ब्रह्मविचारपरो भवेदित्यभिप्रायः । एवं सति किं स्यादित्येतदाह
“स पूर्णः० यज्ञः” इति । स यज्ञः प्रागनुष्ठितः खलु निश्चितं वै
प्रसिद्धं अद्वा साक्षात् निरूपचरितं पूर्णः पूर्णफलः सम्पद्यते ।
यदा स यज्ञो यजमानः ‘यज्ञो वै यजमानः’ इति श्रुतेः, पूर्णो-
ऽध्यात्मपरिच्छेदाभिमानहान्याऽनवच्छिन्नः परमात्मा सम्पद्यते, अद्वा
खलु वै इत्युक्तार्थम् । आत्मानमभिधायेदित्युक्तं ध्येयमात्मानं
प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां सङ्क्षेपतो निर्दिशति “कः स० प्राणाख्यः”
इति । स आत्माभिध्येयः पूर्वाक्तः कः किंस्वरूपः किम्यमाणक-
श्चेति प्रश्नभागार्थः । यः प्राणाख्यः प्राणेन प्राणनेन प्राणनादि-
व्यापारेणाख्यायते प्रख्यायतेऽस्तौति निश्चययते इति प्राणाख्योऽयं
स ध्येय आत्मेति प्रतिवचनभागार्थः । तथा च श्रुतिः—

‘को ह्येवान्यात् कः प्राणायदेश आकाश आनन्दो न स्यात्’
(तैत्ति० उ०) इति ।

‘यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरः’ (बृहदा०
अ० १ । ब्रा० ४) इत्याद्या च । यो देहादिमङ्गताख्यात्मा
सोऽभिध्येय इत्यर्थः । उक्तार्थसङ्ग्रहप्रपञ्चनं प्रतिजानीते “तस्यो-
पाख्यानं” इति । तस्य प्राणाख्यस्यात्मन उप समीपे आख्यानं
तत्त्वभावस्य स्पष्टकथनमारभ्यत इति वाक्यशेषः ॥ १ ॥

बृहद्रथो वै नाम राजा विराज्ये पुत्रं निधापयि-
त्वेदमशाश्वतं मन्यमानः शरीरं वैराग्यमुपेतोऽरण्यं
निर्जगाम । स तत्र परमं तप आस्थायादित्यमुदौक्ष-
मान ऊर्द्धवाहुस्तिष्ठति । अन्ते सहस्रस्य* मुनेरन्ति-
कमाजगामाग्निरिवाधूमकस्तेजसा निर्दहन्निवात्मवि-

बृहद्रथो वा इत्याद्याख्यायिका सुखावबोधार्था तपोवैराग्ययो-
रात्मज्ञानाङ्गत्वख्यापनार्था च “बृहद्रथो० निर्जगाम” इति ।
विविधं राज्यमस्मिन्निति विराज्यं तस्मिन् विराज्ये सार्वभौमे
आधिपत्ये इत्यर्थः । निधापयित्वा मन्त्रिभिर्निधानं स्थापनं
कारयित्वेत्यर्थः । राज्यस्थेने पुत्रमभिषिच्येति यावत् । स्वयं
जीवति सति पुत्रस्य राज्यदाने निमित्तमाह, इदमिति ।
इदं शरीरमशाश्वतमनित्यं मन्यमान इति सम्बन्धः । वैराग्यं राग-
निवृत्तिं उपेतः ऐहिकामुष्मिकभोगरागविनिर्मुक्त इत्यर्थः । अरण्यं
ग्राम्यजनवर्जितं विविक्तमभयं देशं प्रति निर्जगाम प्रस्थित इत्यर्थः ।
“स तत्र० तिष्ठति” इति । तत्रारण्ये स राजा बृहद्रथनामा
परमं दुष्करं कायशोषलक्षणं तप आस्थायोर्द्धवाङ्गुर्द्धीकृत-
वाङ्गद्वय आदित्यं सवितारसुदौक्षमाणः सवितर्यारोपितदृष्टिः सन्
तिष्ठति अतिष्ठदित्यर्थः । तपसि स्थिरचित्तानामभौष्टसिद्धिरव-
श्यभाविनीत्यभिप्रेत्यगह “अन्ते सहस्रस्थान्तिकं० शाकायन्यः”
इति । सहस्रस्य संवत्सराणामिति शेषः । एवं तपसि स्थितस्य राज्ञः

द्भगवाञ्छाकायन्यः । उत्तिष्ठोत्तिष्ठ वरं वृणोष्येति
 राजानमब्रवीत् । स तस्मै नमः कृत्वोवाच । भग-
 वन्नाहमात्मवित् त्वं तत्त्ववित् शुश्रुमो वयं स त्वं नो
 ब्रूहीति । एतद्वृत्तं पुरस्ताद्दुःशक्यमेतत्प्रश्नमैश्चाकान्यान्
 संवत्सराणां सहस्रस्थान्ते भगवाञ्छाकायन्योऽन्तिकमाजगामेति
 सम्बन्धः । सहस्राहस्येति पाठे सहस्रदिवसात्मककालस्थान्त इति
 योज्यम् । शाकायनस्थापत्यं शाकायन्यस्तन्नामा कश्चिदृषिः, तस्या-
 भीष्टवरदानसामर्थ्यद्योतनाय विशेषणानि, अधूमकोऽग्निरिवेति,
 उपशान्तविशेष इत्यर्थः । तेजसा स्वप्रभया ब्रह्मवर्चसेनेति यावत् ।
 निर्देहन्निवान्यानभिभवन्निवेत्यनेनाज्ञानसंशयादिप्रतिबन्धरहिततत्त्व-
 ज्ञानमस्यास्तीति द्योतितम् । कुत एवम्प्रभावोऽयमित्यतो विशि-
 नश्चात्मविदिति । आत्मतत्त्ववित्ते लिङ्गमाह, भगवानिति ।

‘उत्पत्तिं प्रलयञ्चैव भूतानामागतिं गतिम् ।

वेत्ति विद्यामविद्याञ्च स वाच्यो भगवानिति’ ॥

(विष्णुपु० अ० ६। अ० ५) इति स्मृत्युक्तो भगवच्छब्दार्थः सर्वज्ञ
 इत्यर्थः । आगत्य किं कृतवानिति तदाह “उत्तिष्ठ० अब्रवीत्”
 इति । स्पष्टोऽर्थः । ततो राजकृतमाह “स तस्मै० उवाच”
 इति । तस्मै शाकायन्याय स राजा नमो नमनं नमस्कारं कृत्वा तं
 दण्डवत्प्रणम्योवाचोक्तवान् । किमुवाचेति तदाह “भगवन्०
 ब्रूहीति” इति । इत्युवाचेति सम्बन्धः । हे भगवन् पूजावन्
 अहमात्मविन्न आत्मतत्त्वविन्न भवामीत्यर्थः । त्वं तत्त्वविदात्मत-
 त्वस्य वेत्ता, इति शब्दोऽवाध्याहार्यः । इति वयं शुश्रुम विसर्गान्त-

कामान् वृणीष्वेति शाकायन्यः । शिरसाऽस्य चरणा-
वभिमृशमानो राजेमां गाथां जगाद ॥ २ ॥

पाठः कान्दसः । अतः स त्वमात्मतत्त्वं नोऽस्मभ्यं ब्रूहि प्रतिपाद-
येत्यर्थः । एवं पृष्ठवते शाकायन्यः किमाहेत्येतदाह “एतत् ।
शाकायन्यः” इति । यत् त्वया पृष्ठमात्मतत्त्वमेतद्वस्तु पुरस्तादतीते
काले वृत्तं सिद्धं निर्णीतं पूर्वतनैर्ऋषिभिरिति योज्यम् । इदानीं
त्वत्प्रश्नं दुःशक्यं, लिङ्गव्यत्ययेन एष प्रश्नो दुःशक्यो दुःशक
इत्यर्थः । यद्वा एतद्वृत्तमेतस्यात्मतत्त्वस्य वृत्तं याथात्म्यं एतत्प्रश्नं
प्रश्नवचनञ्च पुरस्तात् प्रथमं चित्तैकाग्र्यादिति योज्यं, दुःशक्यं
दुःशकं वक्तुं श्रोतुं च, दुर्लभमेतदित्यर्थः । तथा च । श्रुतिस्मृतौ—

‘अवणायापि बद्धभिर्यो न लभ्यः शृण्वन्तोऽपि बहवो यन्न विद्युः ।

आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः”

(कठोप०) इति ।

‘आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्ददति तथैव चान्यः ।

आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनं वेद न चैव कश्चित्’

(गी० अ० २ । श्लो० २८) इति । हे ऐन्दाक इन्दाकुकुलोद्भव !

अन्यान् कामान् स्वर्गभोगानप्सरःप्रभृतीनैहिकान् वा धनतृणी
प्रभृतीन् वृणीष्व प्रार्थयेथा इति शाकायन्यः उवाचेत्यनुषङ्गः ।
ततो राजा वृत्तान्तमाह “शिरसा० जगाद” इति । इमां
बुद्धिस्थां वक्ष्यमाणं गाथां यथास्थितार्थां कथां जगादोक्तवान्
राजा, सुगममन्यत् ॥ २ ॥

भगवन्नस्थिचर्मस्नायुमज्जमांसशुक्रशोणितश्लेष्माश्रु-
दूषिकाविण्मूत्रवातपित्तकफसङ्घाते दुर्गन्धे निःसारे-
ऽस्मिञ्छरीरे किं कामोपभोगैः । कामक्रौधलोभमोह-
भयविषादेर्ष्येष्टवियोगानिष्टसम्प्रयोगक्षुत्पिपासाजरा-
मृत्युरोगशोकाद्यैरभिहते ऽस्मिञ्छरीरे किं कामोप-
भोगैः ॥ ३ ॥

यदुक्तमन्यान् कामान् वृणोष्वेति तत्र भोगायतनस्य
स्वभावलोचनायां न कामः कामाय कल्पत इति द्योतयन् स्थूल-
शरीरं तावत् बीभक्षितं वर्णयति “भगवन्० भोगैः” इति ।
श्लेष्मा शिङ्गाणको नासादारकमलः, दूषिका नेत्रमलः, कफो
हृत्कण्ठरोधौ पिच्छिलो मल इति भेदः । अस्थ्यादिसङ्घाते घने
दुःसहगन्धे कदलीस्तम्भवन्निःसारे ऽन्तःसारवर्जिते ऽस्मिन् स्थूले
शरीरे वर्तमानस्येति शेषः, किं कामोपभोगैः कार्यं । आघातं
नौचमानस्य वध्यस्येव भोजनाच्छादनालङ्कारादि न तोषमुपैष्यती-
त्यभिप्रायः । न केवलमिदं शरीरं स्वतो बीभक्षितत्वात् कामा-
नर्हमपि त्वतिबलवदरिनिवहैरभिभूयमानत्वादपौत्याह “काम०
भोगैः” इति । कामोऽप्राप्ताभिलाषः । क्रोधः प्रसिद्धः । लोभः
प्राप्तेष्वपि विषयेष्वलम्बुद्धिराहित्यम् । मोहोऽनर्थं ऽर्थबुद्धिः ।
भयं परिचासः । विषादः शोकः । ईर्ष्या परप्रदेषः । दृष्टवियोगः
स्नानुकूलपुत्राद्यनुबन्धवैकल्यम् । अनिष्टसम्प्रयोगः स्वप्रतिकूलानु-
बन्धसङ्कलनम् । एताभ्यां दुःखं लक्ष्यते । एवमेतेऽन्तःकरणधर्माः ।

सर्वं चेदं क्षयिष्णु पश्यामो यथेमे दंशमशकादय-
स्तृणवनस्पतयोद्भूतप्रध्वंसिनः । अथ किमेतैर्वा परे ऽन्ये
महाधनुर्धराश्चक्रवर्तिनः केचित् । सुद्युम्नभूरिद्युम्नेन्द्र-

क्षुत्पिपासे प्राणधर्मौ । जरादयो देहधर्मा आगन्तुकाः । शोकः
शोकनिमित्तो देहावसादः कार्ष्णमिति यावत् । आदिशब्दा-
द्वद्विविपरिणामौ गृह्येते । अन्यदुक्तार्थम् ॥ २ ॥

एवंविधोऽपि सङ्घातो यदि चिरस्थायी स्थिरः स्यात् तदा
कथञ्चिदपि विषकीटवदभिलष्येत नैवमस्तीत्याह “सर्वं चेदं०
प्रध्वंसिनः” इति । सर्वं चेदं यथा वर्णितं सङ्घातरूपं चयशीलं
नश्वरं पश्यामो निर्धारयाम इति प्रतिज्ञा, तत्र हेतुः उद्भूत-
प्रध्वंसित्वेति योज्यम् । कादाचित्कत्वादित्यर्थः । यथेमे इत्या-
दि प्रध्वंसिन इत्यन्तं निदर्शनमिति विभागः । तथा चायं
प्रयोगः, विमतः सङ्घातोऽशाश्वतः उत्पन्नप्रध्वंसित्वाद्य एवं स
एवं यथेमे दृश्यमाना दंशमशकादयो यथा वा तृणवनस्पतय
उद्भूतप्रध्वंसिनोऽशाश्वतास्तथा चायं तस्मात् तथेति । वनस्पतयो-
द्भूतेति सन्धिष्वान्दसः । वोकारो वाऽत्र लुप्तो द्रष्टव्यः । उक्त-
दृष्टान्तेष्वप्रकष्टकर्मजत्वमुपाधिमाशङ्क्य तस्याप्रयोजकतां दर्शयन्
प्रकष्टकर्मजेष्वप्यशाश्वततामाविष्करोति “अथ किमेतैः० केचित्”
इति । अन्यचेत्यस्मिन्नर्थे ऽयमशब्दः, एतैरुदाहृतैः क्षुद्रजन्तुस्त्रावरैः
किम् । वाशब्दोऽनादरे । परे उत्पद्यमाने अन्ये उक्तेभ्यो महाधनु-
र्धरा महाशूराश्चक्रवर्तिनः सार्वभौमाश्च केचित् अस्माल्लोकादमुं

द्युम्नकुवल्याश्वयौवनाश्ववध्यश्वाश्वपतिः शशविन्दुर्हरि-
 श्वन्द्रोऽम्बरीषः*ननक्तुसूर्यातिर्ययात्यनरण्योक्षसेनादयः ।
 अथ †मरुत्तभरतप्रभृतयो राजानः । मिषतो बन्धु-
 वर्गस्य महतीं श्रियं त्यक्त्वाऽस्मात्सोकादमुं लोकं प्र-
 याता इति । अथ किमेतैर्वा परेऽन्ये गन्धर्वासुरयक्ष-
 लोकं प्रयाता इत्युत्तरेणान्वयः । तानेव चक्रवर्तिनः कांश्चिद्विद्वन्मयति
 “सुद्युम्नभूरिद्युम्न० सेनादयः” इति । अत्राश्वपतिः शशविन्दुरि-
 त्यादिपदविच्छेदपाठश्चान्दसः प्रामादिको वा, एते सूर्यसोमवंशजा
 राजान उक्ताः । एतेष्वपि विशिष्टतरानन्यानुदाहरति “अथ
 मरुत्त० राजानः” इति । †मरुत्तो नाम संवर्तकेन योगिना
 याजितो राजा, यस्य यागे समागता इन्द्रादयः सायुधा एव
 सन्निताः पुनश्च चमसाध्वर्यवे नियुक्ताः सः भरतो दौव्यन्ति-
 र्यनाश्वमेधानां त्रिशती कृता सः । प्रभृतिरित्यादिपदपर्यायेण
 प्रियव्रतादयो गृह्यन्ते । ते किं तदाह “मिषतो बन्धुवर्गस्य०
 प्रयाता इति” इति । बन्धुवर्गस्य भोग्यजातस्य मिषतः पशतो
 जीवत एव सतोऽक्षुष्येति यावत् । महतीमपरिमितां, श्रियं
 विभृतिं, त्यक्त्वा अनिच्छन्तोऽपि तां परित्यज्यास्मात्प्रतिपन्नासोका-
 हेहादमुं लोकं परोक्षं प्रयाताः नष्टा बभूवुरिति निश्चितमित्यर्थः ।
 एवं मनुष्यशरीराणामुत्कृष्टानामप्यनित्यतामुदाहृत्यामनुष्येष्वप्युत्कर्ष-

नष्टेषु इति इडरोपीयपुस्तके पठितं ।

† मरुत्त इति लिखितं किन्तु मरुत्त इति शतपथब्राह्मणे महा-
 भारतीयशान्तिपर्वणि च पठ्यते ।

राक्षसभूतगणपिशाचोरगग्रहादीनां निरोधं पश्यामः ।
 अथ किमेतैर्वान्यानां शोषणं महार्णवानां शिख-
 रिणां प्रपतनं ध्रुवस्य प्रचलनं ब्रश्चनं वातरज्जूनां
 निमज्जनं पृथिव्याः स्थानादपसरणं सुराणामित्येत-
 द्विधेऽस्मिन्संसारे किं कामोपभोगैः । यैरेवाशितस्या-

निकर्षतारतम्येन स्थितेष्वनित्यतामावेदयन्नादौ तेषु निहृष्टाननुक-
 मते “अथ किं० पश्यामः” इति । अथापि च एतैः पूर्वोक्तैः किं
 वा, इतोऽप्यन्ये परे चिरस्थायितयोत्कृष्टाः सन्ति, तेषां गन्धर्वादीनां
 निरोधं नाशं पश्याम इति योजना । पिशाचा उन्मादापस्मारा-
 दयः । ग्रहा बालग्रहा मातृकादयः । अन्ये प्रसिद्धाः । “अथ
 किं० कामोपभोगैः” इति । अथाप्येतैरुक्तैः किं वा, इतोऽपि
 स्थिरत्वेन प्रतिपन्नानामन्यानामन्येषामित्येतत् स्थिरतां न पश्याम
 इति योजना । यतः शोषणं महार्णवानां प्रलयकाले, अर्णानामिति
 पाठे ऽर्णस्यर्हन्तीत्यर्णं नद्यः, तासां शोषणं महार्णवानाञ्च शोषण-
 मिति योजनीयम् । शिखरिणां महामेरुप्रभृतीनां गिरीणां
 प्रपतनमुच्छेदः ध्रुवस्य सर्वज्योतिश्चक्रावलम्बनस्य प्रचलनं स्वमण्डला-
 त्रचयनं, वातरज्जूनां वातमयानां रज्जूनां शिशुमारचक्रबन्धनानां
 ब्रश्चनं केदनं, पृथिव्या अपि सप्तद्वीपवत्या निमज्जनमुदकान्तर्लघः ।
 एवं स्थाननाशे तत्स्थानां सुराणां ब्रह्मादीनां तस्मात् तस्मान्स्था-
 नादपसरणमपसरणं स्थानभ्रष्टतया जीणभोगत्वं, इतीत्यमेतद्विधे
 एतादृक्प्रकारे सर्वथा नश्वरेऽस्मिन् ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्ते संसारे किं

सकृदिहावर्तनं दृश्यता इत्युद्धर्तुमर्हसि । अन्धोदपा-
नस्थो मेक इवाहमस्मिन्संसारे भगवंस्त्वं नो गतिस्त्वं
नो गतिः ॥ ४ ॥

इति मैत्र्युपनिषदि प्रथमः प्रपाठकः ।

कामोपभोगैरिति व्याख्यातम् । भोगस्थानानां भोग्यदेहेन्द्रिय-
विषयाणां तद्विशिष्टभोक्तृणां चानित्यत्वं प्रसाध्य भोगानामपि
तत्प्रसाधयति “यैरेवाश्रितस्यासकृत् ० दृश्यते” इति । यैराश्रितस्य
भोजितस्य ब्रह्मलोकपर्यन्तेषु स्थानेषु तर्पितस्य पुंस इह मनुष्यलोके
ऽसकृन्मुहुर्मुहुरावर्तनमावृत्तिर्दृश्यते, तैरनित्यैः कामोपभोगैः किं
ममेत्यर्थः । तदनेन प्रबन्धेनानात्मविषयो वरः प्रत्याख्यातोऽनेन
चात्मज्ञानयोग्यता दर्शिता । एवं गुरुवैराग्यं विवेकपूर्वकमुपवर्ण्य
स्थितो गुरोरनुग्रहदृष्टिमालक्ष्य तत्पादोपसर्पणं विद्योपदेशग्रहणाङ्गं
विदधद्गुरुं प्रार्थयते “इत्युद्धर्तुमर्हसि” इति । यतोऽहं निर्विण्णो-
ऽस्मि अतो मासुद्धर्तुमर्हसि इत्युक्तवानित्यर्थः । कुत उद्धरणं
तदाह “अन्धोदपानस्थो ० गतिः” इति । अन्धोदपानं निरुदकः
कूपस्तत्र स्थितो मेको मण्डूक इवास्मिन् यथावर्णिते संसारे स्थितो
दुःखस्मीत्यस्मादुद्धर्तुमर्हसीत्यर्थः । कोऽप्यन्यस्त्वासुद्धरिष्यतीति मा
शङ्किष्या इत्याह “भगवंस्त्वं नो गतिस्त्वं नो गतिः” इति ।
अभ्यास आदरार्थः, अभ्यासमाप्तिद्योतनार्था वा ॥ ४ ॥

इति रामतीर्थविरचितायां मैत्र्युपनिषद्दीपिकायां

प्रथमः प्रपाठकः ॥

अथ भगवाञ्छाकायन्थः सुप्रीतस्त्वब्रवीद्राजानम् ।
~~महाराज~~ बृहद्रथेष्ठाकुवंशध्वज शीघ्रमात्मज्ञः कृतक-

अथ द्वितीयः प्रपाठकः ।

एवं वरान्तरैः प्रलोभ्यमानोऽप्यप्रचलिततया सुपरीक्षितो
 जिज्ञासुरपसन्नः शिष्यो न गुरुणोपेक्षणीय इति गुरोः प्रवृत्तिं
 दर्शयति श्रुतिः “अथ भगवान्० राजानं” इति । स्रष्टोऽर्थः ।
 किमब्रवीदिति तदाह “महाराज बृहद्रथ० विश्रुतोऽसीति”
 इति । महाराजेत्यादिशिष्यप्रशंसा वक्ष्यमाणार्थग्रहणयोग्यतां
 तस्य सूचयितुम् । प्रशस्यमानो हि गुरोः प्रसन्नतां बुद्ध्वा
 तदुक्तार्थं श्रद्धाधानतया तमवधारयति । वंशध्वजत्वं तत्ख्या-
 तिकरत्वम् । त्वं शीघ्रमात्मज्ञः संवत्सरवासशुश्रूषादिविलम्ब-
 विना मत्त आत्मज्ञानं प्राप्नोषि यतोऽतः कृतकत्वस्त्वमिति ।
 इतिशब्दोऽग्रेतन इह ज्ञेयः । इतिहेतोर्मरुन्नाम्ना मरुतो वायो-
 र्यन्नाम पृषदश्च इति तेन नाम्ना विश्रुतोऽसीति योजना ।
 पृषन्तो महान्तोऽस्या यस्य रथे भवन्ति स पृषदश्चो वायुः,
 महाश्वयुक्तरथो हि महान् भवतीति महारथ उच्यते वायुः,
 अयमपि तत्पर्यायत्वाद्बृहद्रथ इति ख्यातिमापन्न इत्यर्थः ।
 अथवा जगत्प्राण इति यदायोर्नाम तेन नाम्नेदानौ विश्रुतो
 ऽसीति योजना । मत्प्रसादात् त्वं जगदात्मा संवृत्तोऽसीत्यभि-
 प्रायः । यदर्धमयमुपसन्नो राजा गुरुं तमात्मानमुपदिशति

त्यस्त्वं मरुन्नाम्नेति विश्रुतोऽसीति । अयं वाव खल्वा-
त्मा ते । यः कतमो भगवा इति । तं होवाचेति ॥ १ ॥

अथ य एष उच्छ्वासाविष्टम्भनेनोर्द्ध्वमुत्क्रान्तो
व्ययमानोऽव्ययमानस्तमः प्रणुदत्येष आत्मा । इत्याह

“अयं वाव खल्वात्मा ते” इति । ते तव अहं ममेति सङ्गा-
तमनुभवतोऽयं वाव अयमेवानुभविताऽऽत्मा खलु नात्र संशयः
कार्यं इत्यर्थः । कोऽसावनुभवितेति पृच्छति “यः कतमो भग-
वा इति” इति । यस्त्वथोक्त आत्मा स कतमो भगवा हे भगवः
देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्राणानां मध्ये किमन्यतमः किं वा तद्वि-
लक्षणोऽन्य इति प्रश्नार्थः । तत्र सङ्गातविलक्षण एवात्मेति
गुरुत्तरं प्रतिजज्ञे इत्याह श्रुतिः “तं होवाचेति” इति ।
इतिशब्द ऐतिह्यार्थेऽनुवाकसमाप्त्यर्थे वा ॥ १ ॥

पूर्वमयं वावात्मेति जागरितेऽनुभविता आत्मेति प्रद-
र्शितं, तेन च स्थूलशरीरादन्यत्वमुक्तं । इदानीं सूक्ष्मस्य
प्राणान्तःकरणसङ्गातस्य द्रष्टृत्वशङ्कापाकरणेन ततो विविक्तमा-
त्मानमुपदिशति “अथ य० आत्मा” इति । अथ जाग्र-
द्भोगहेतुर्कोपरमानन्तरं स्वप्नभोगोद्भवकाले य एष विद्वत्प्रत्यक्ष
उच्छ्वासस्य उच्छ्वासनिश्वासव्यापारवतः प्राणस्याविष्टम्भनेनानिरोधे-
नोर्द्ध्वमुपरि, स्थूलाअयं सूक्ष्ममूर्द्ध्वमुपरीति चोच्यते, तत्प्रत्युत्क्रान्तः
स्थूलशरीराभिमानं परित्यज्य सूक्ष्मशरीरमभिमन्यमान इत्यर्थः ।
व्ययमानो विविधमयमानो नानावासनावासितान्तःकरणविकारा-

भगवान् मैत्रिः । इत्येवं ह्याह । अथ य एष सम्प्र-
सादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरूपसम्पद्य

ननु भवस्तत्तदात्मना विप्रसृत इव^(१) वभासमानोऽपि परमार्थतो-
ऽव्ययमानो निश्चल एव संस्तमो मोहलक्षणं प्रणुदति प्रेरयति,
पश्चात् क्रमेण मोहमाविशति जाग्रदृष्टं नानुसन्धत्त इत्यर्थः ।
एष आत्मा यः स्वप्ने करणानामुपरमाद्वाह्यान् विषयानननुभवन्
वासनामथांशानुभवन् प्राणेन स्थूलं च देहं परिपालयन्नास्ते एष
आत्मेत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं

‘प्राणेन रचन्नवरं कुलायं बहिः कुलायादमृतश्चरित्वा ।

स ईयते ऽमृतो यत्र कामः हिरण्मयः पुरुष एकहस्सः’
(बृहदा० अ० ४। ब्रा० ३) इति । उक्ते ऽस्मिन्नात्मनि प्रत्ययदार्ढ्याय
वृद्धसम्पत्तिमाह “इत्याह भगवान् मैत्रिः” इति । मैत्रिर्मित्राया
अपत्यमृषिर्मैत्रिमैत्रेयः । वृत्तमर्थं श्रुतिः स्वमुखेनाह “इत्येवं
ह्याह” इति । शाकायन्य इत्याह भगवान्मैत्रिरित्येवं हि राजानं
प्रत्याहेत्यर्थः । येनाहं ममेत्यनभिमन्यमानानामिदं स्थूलं शरीरं
निर्व्यापारं पतति तदनु च येन प्रकाशितं प्राणान्तःकरणरूपं
क्षिप्तं विषयविषय्याकारेण व्याप्रियते स आत्मा तवेत्युक्तं, इदा-
नोमेतस्यापि सूक्ष्मस्य यत्र तमोमात्रेण कारणात्मनि लयो
लीनप्रपञ्चस्य यत्स्वभावोऽवतिष्ठते स मुख्य आत्मा साक्षा-
देव तमात्मेति गृहाणेत्याह “अथ य० ब्रह्मेति” इति । अथ

स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यता इत्येष आत्मेति होवाचैत-
दमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति ॥ २ ॥

स्वप्नदर्शनहेतुकर्मक्षये सति पुनर्जाग्रन्निमित्तकर्मानुद्भवे य एष
स्वप्नविषयसाक्षी सम्यसादः सम्यक् प्रसीदत्यत्रेति सम्यसादः
सुषुप्तिः, तदवस्थः आत्मेह सम्यसाद उच्यते, स्थूलसूक्ष्मोपाधि
द्वयविल्लापनेन तत्सम्यर्कजनितकालुष्यविलयात् सम्यसन्नः सुषुप्तौ
पुरुषो भवति । स सम्यसादोऽस्मात्पूर्वगृहीताच्छरीराद्देहद्व-
यात् समुत्थाय सम्यगुत्थाय तद्विस्मृत्य तदभिमानं परित्य-
ज्येति यावत् । परं प्रविलीनप्रपञ्चकारणं ज्योतिः प्रकाशमात्र-
स्वभावसुप्तसम्यद्य तदेकात्मभावेन सम्यद्य स्वेनासाधारणेन
रूपेणाभिनिष्पद्यते जीवावस्थामप्यभिभूय स्वस्वरूपमुपगतो
भवति, एव क्रमेण येन स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते, एष आत्मेति
होवाच शाकायन्य इति श्रुतेर्वचनमिदम् । एवंविधात्मस्वरूप-
ज्ञाने सति ज्ञातव्यं नावशिष्यते कर्तव्यं वा प्राप्तव्यं वा कि-
मपीत्याह एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति होवाचेति सम्बन्धः ।
अमृतमविनश्वरमत एवाभयमप्रकम्पमेतदेव ब्रह्म परिपूर्णम-
द्वयानन्दरूपमित्यर्थः । अतस्त्वं हृतहृत्योऽसौत्यभिप्रायः ।
अस्थानुवाकस्यापरा व्याख्या । पूर्वानुवाके अथ वाव खल्वात्मा त
इति सामान्यतोऽनिर्धारितविशेष आत्मोपदिष्टसद्विशेषबुभुक्षया
यः कतम इति पृष्टे तं विशेषतो वक्तुं प्रतिजज्ञे । तत्राऽऽत्मनो
निर्विशेषस्वभावत्वादिशेषतो निर्वक्तृमशकत्वादुपाध्याकारजनित-

विशेषप्रविलापनेन निर्विशेषमात्मानं दर्शयितुमारभते “अथ य एषोच्छ्वासाविष्टम्भनेन” इत्यादिना । अथ यदि विशेषमात्मानोऽवगन्तुमिच्छसीत्यर्थः, तर्हि शृणु । यस्तुभ्यं मयोक्त एष एव उच्छ्वासाविष्टम्भनेन, उर्द्धश्चाभो यो मरणकाले भवति स उच्छ्वास-स्तस्याऽऽसमन्तात् विष्टम्भनं निरोधः^(१), तेन तन्निरोधं कृत्वा देहान्तःसञ्चारिणं प्राणमाश्रित्येत्यर्थः । ऊर्द्धं हृदयात् कण्ठं कण्ठाच्च शिरःपर्यन्तमुत्क्रान्तो विप्रसृतः उपलक्षणमेतत्, अपश्चात्समाविष्टम्भ हृदयादधोऽप्यपक्रान्त आपादतलमस्तकमयःपिण्डमिव सन्तपन्नग्नि-स्तेनतामापादयन् व्याप्य व्यवस्थित इत्यर्थः । तत्रैवं स्थितस्तत्त-दिन्द्रियद्वारकबुद्धिवृत्तिभिर्ययमानो विविधं शब्दादिविषया-कारेणायमानः प्रवर्तमानस्तत्तद्विषयाकारबुद्धिवृत्त्यध्यासेन द्रष्टा श्रोता मन्तेत्याद्यनेकरूपतयाऽऽत्मव्यवहारमनुभवन्निति यावत् । तथापि स्वरूपतस्त्वययमानोऽप्रचलितस्वभावः कूटस्थ इति यावत् । तमो विषयानभिव्यक्तिलक्षणं प्रणुदति अपसारयति विषयेषु स्वचैत-न्यकर्मापादयन्स्तेषामज्ञाततामपनयतीत्यर्थः । एवं यो व्यवहरन्नेत-द्देहमवष्टभ्यास्ते एष आत्मेत्यादि व्याख्यातम् । तथाच मन्त्रवर्णः

‘सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन् यदास्ते’ इति ।

एवं सोपाधिमात्मानमुपाधिदारोपलक्ष्य तमेव पुनरुपाधिवि-लापनेन निरुपाधिकं शुद्धमात्मानमुपस्थाप्य तस्य ब्रह्मरूपत्वमुपदेष्टुं प्रवर्तते “अथ य एष सम्यग्सादः” इत्यादिना । व्याख्यानं समानम् ॥२॥

अथ खल्वियं ब्रह्मविद्या सर्वोपनिषद्विद्या वा राजन्नस्माकं भगवता मैत्रिणाऽऽख्याताऽहं ते कथयिष्यामीति । अथापहतपाप्मानस्तिग्मतेजसा जड्वरेतसो बालखिल्या इति श्रूयन्ते । अथ क्रतुं प्रजा-

एवं सङ्क्षेपत आत्मतत्त्वमुपदिशन् शाकायन्यः पुनर्विस्तरेण तस्यात्मनः स्वभावमुपदेष्टुकामः स्वाचार्यद्वारा स्वस्यैतद्विद्याप्राप्तिं दर्शयति । सङ्क्षेपविस्तराभ्यां हि निरूप्यमाणोऽर्थः सुखावबोधो दृढनिश्चयश्चापद्यत इत्यत आह “अथ खलु ० कथयिष्यामीति” इति । अथशब्द उत्तरारम्भार्थः । हे राजन् वृहद्रथ? यदिदमात्मतत्त्वज्ञानं मया तुभ्यमुक्तमित्यं खलु ब्रह्मविद्या सर्वशाखोपनिषत्प्रतिपाद्या वा विद्या, वा-शब्दश्चार्थः, सा चेयमेव नान्याऽस्माकं भगवता मैत्रिणा गुरुणाऽऽख्याता कथिता तामेवाहं कथयिष्यामि, तेन मह्यं येन प्रकारेणोक्तं तेनैव प्रकारेण महदाख्यानानेन निरूपयिष्यामीत्यर्थः । अयमाशयः सङ्घातविलक्षणस्तात्प्राप्त्यात्मैव ब्रह्मेति यदिदमेतच्छाखाप्रवक्तुर्मैत्रेराचार्यस्य मतं तत्सर्वशाखासम्मतं सर्वब्रह्मवित्सम्मतञ्च न पुनस्तार्किकसमयवत्परस्परविगीतं, अतो दृढविश्वासः कर्तव्य इति । किं तत् महतां पूर्ववृत्तमाख्यानं मैत्रिणोक्तमित्यभिमुखीभवन्तं शिष्यं प्रत्याख्यायिकामाह “अथापहत ० श्रूयन्ते” इति । अथेदानीमिदं शृणु किं अप-

पतिमब्रुवन् । भगवन् शकटमिवाचेतनमिदं शरीरं
 कस्यैष खल्वीदृशो महिमाऽतीन्द्रियभूतस्य येनैतद्वि-
 धमेतच्चेतनवत् प्रतिष्ठापितं प्रचोदयिता वा अस्य यद्
 भगवन् वेत्सि तदस्माकं ब्रूहीति तान् होवाचेति ॥ ३ ॥

हतपाप्मानस्तपोनिर्धूतकल्मषाः तिग्मतेजसस्तीव्रतेजसोऽत्यूर्जित-
 प्रभावाः तेजसा इत्येवंविध एतच्छास्त्रासङ्केतपाठश्चान्दसः सर्वत्र ।
 ऊर्द्धरेतसोऽस्खलितब्रह्मचर्या जितेन्द्रिया इति यावत् । बाल-
 खिल्या बालखिल्यसञ्ज्ञा इत्येवंविधा ऋषयः श्रूयन्ते श्रुतिस्मृति-
 पुराणेष्वित्यर्थः । किं तत इत्यपेक्षायामाह “अथ क्रतुं
 अब्रुवन्” इति । अथ कदाचित् ते क्रतुनामानं प्रजापतिं
 गत्वाऽब्रुवन्नुक्तवन्त इत्यर्थः । किमब्रुवन्निति तदाह “भगवन्
 होवाचेति” इति । हे भगवन् प्रजापते ! इदं शरीरं सावयवत्वादू-
 पादिमत्त्वाच्च शकटमिवाऽन इवाचेतनं जडं, एवमपि चेतनावदिव
 शकटविलक्षणमनुभूयतेऽतः पृच्छामो येनैतद्विधमेतच्छरीरं चेतन-
 वत्प्रतिष्ठापितं स एष महिमा माहात्म्यं कस्य खल्वतीन्द्रिय-
 भूतस्यादृश्यस्याग्राह्यस्य सत ईदृश एतादृशः । को वास्य चेतयि-
 तेति प्रश्नार्थः । किञ्च प्रचोदयिता वास्य शरीरस्य शकटिक
 इव शकटस्य प्रेरयिता वा कोऽस्ति । यद्वच्च चेतयित्वेन
 प्रेरयित्वेनानुगतं वेत्सि हे भगवन् ! तदस्माकं ब्रूहीति अब्रुवन्निति

यो ह खलु वावोपरिस्थः श्रूयते गुणेष्विवोद्धरेतसः
स वा एष शुद्धः पूतः शून्यः शान्तोऽप्राणो निरात्मा-

पूर्वेणान्वयः । “तान् होवाच” इति श्रुतिवचनं । तान् प्रति
प्रजाप्रतिहं उवाचोक्तवानुत्तरमित्यर्थः ॥ ३ ॥

“यो ह ० वैषोऽप्यस्येति” इति । ह फुटं । खलुशब्दो वाक्या-
लङ्कारार्थः । वावशब्दोऽवधारणे । य एवोपरिस्थः सर्वस्य प्रपञ्चस्योपरि
निष्प्रपञ्चे स्वरूपेऽवस्थितः । यदा वावशब्दो भिन्नक्रमः, यो ह खलु
उपरिस्थित एव प्रपञ्चान्तरनुगम्यमानोऽपि न तस्मिन् स्थितः,
किन्त्वसङ्गतया प्रपञ्चातीते स्वरूपे स्थित एव सन् स्वचैतन्याभा-
सेन प्रपञ्चमवभासयंस्तत्र स्थित एव भवति न वस्तुतस्तत्रास्ति,
तस्य स्वात्मन्यध्यस्तस्य मिथ्यात्वादित्यभिप्रायः । तथा च श्रूयते—

‘वृच इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वं’

इति, श्रुत्यन्तर इत्यर्थः । प्रपञ्चानुगतस्यापि तद्धर्मास्पृष्टत्वेन
तत उपरिस्थत्वे दृष्टान्तमाह “गुणेष्विवोद्धरेतसः” इति । यथोद्ध-
रेतसो योगिनो गुणेषु विषयेषु वर्त्तमाना अपि तत्रासङ्गितया
तेभ्य ऊर्द्धा एव तथायमपौत्यर्थः । अथवा यो ह खलु उपरिस्थो
ऽध्यक्षतया स्थित एव गुणेषु गुणकार्येषु देहादिष्विव श्रूयते
इति योजना । तथा च श्रुतिः—

‘यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् सर्वेभ्यो भूतेभ्योऽन्तरो यं सर्वाणि
भूतानि न विदुर्यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यः सर्वाणि भूता-
न्यन्तरो यमद्यत्पे च आत्मान्तर्याम्यमृतः’ (बृहदा० अ० ३ ब्रा० ७)

नन्तोऽक्षय्यः स्थिरः शाश्वतोऽजः स्वतन्त्रः स्वे महिम्नि
तिष्ठत्यजेनेदं शरीरं चेतनवत् प्रतिष्ठापितं प्रचोदयिता

इति । ऊर्द्धरेतस इति सम्बोधनं । यत एवमसङ्गस्वभावोऽत एव
स एष वै शुद्धो रागादिकालुष्यरहित एव । पावयति पुनातीति
वा पूतः कर्त्तरि निष्ठा न कर्मणि, आत्मान्यस्य सर्वस्यापि जड-
तयाऽशुचेरात्मपावयित्वानुपपत्तेः । शून्यो निष्प्रपञ्चः । शान्तो
निर्विकारः कूटस्थ इत्यर्थः । अप्राणः प्राणहीनः प्राणनादिधर्मरहित
इत्यर्थः । निरात्माऽचात्मेति मन उच्यते मनोरहितः सङ्कल्पाध्य-
वसायादिधर्मरहित इत्यर्थः । अन्तो विनाशस्तद्रहितोऽनन्तः ।
अचय्यः चेतुमशक्योऽपचयरहित इत्यर्थः । स्थिरो वृद्धिरहितः ।
शाश्वतः शश्वद्भवः सर्वदैकरूपो विपरिणामशून्य इत्यर्थः । अजो
जन्मरहितः । स्वतन्त्रो जन्मानन्तरभाव्यस्त्वविकाररहितः । एवंविध
आत्मा क तिष्ठतीत्यपेक्षायामाह “स्वे महिम्नि तिष्ठति” इति ।
स्वस्वरूपे स्थितो नास्याधारोऽस्तीत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं—

‘स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति । स्वे महिम्नि यदि वा
न महिम्नि’ (का० अ० ७। ख० २४) इति ।

अन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठितो भवति, नास्यान्योऽस्ति यत्रायं
प्रतिष्ठितः स्यात्, तस्मात् स्वमहिम्न्येवावस्थितो नान्याधीनतयेत्यर्थः ।
य एष एवंलक्षण आत्मा अनेनेदं शरीरं चेतनवच्चेतनमिव प्रतिष्ठा-
पितं व्यवहारकालेऽबाधिततया स्थापितं, अस्य शरीरादिसंघातस्य
प्रचोदयिता प्रेरकश्च यो वास्ति सोऽप्येष एव इति होवाचेति सम्बन्धः ।

वैषोऽप्यस्येति । ते होचुर्भगवन् कथमनेनेदृशेनानिष्टे-
नैतद्विधमिदं चेतनवत् प्रतिष्ठापितं प्रचोदयिता
वैषोऽस्य कथमिति तान् होवाच ॥ ४ ॥

स वा एष सूक्ष्मोऽग्राह्योऽदृश्यः पुरुषसंज्ञोऽबुद्धि-

अचेतने देहादौ चेतयित्वनियन्तृत्वाभ्यां ताटस्थोनास्तीति प्रति-
पन्नस्य जिज्ञासितस्य स्वरूपमेतत् स वा एष इत्यादितिष्ठतीत्यन्ते-
नाभिहित । एतच्चोपदेष्टमात्रेणोक्तं, युक्तितो व्यवस्थापयितुं पुनः
प्रश्नमुत्थापयति “ ते होचुः० होवाच ” इति । ईदृशेनोक्तलक्षणेन
स्त्रे महिम्नि स्थितेनेत्यर्थः । अत एवानिष्टेन, निष्ठा तात्पर्यं ममा-
नेन भाव्यमित्येवमाकारा प्रणतिः सा यस्य नास्ति सोऽनिष्ठस्तेन ।
देहादावहङ्गमताहेतुशून्येनेत्यर्थः । अनिष्टेनेति पाठेऽयमर्थः, इष्ट-
मिच्छा भावे निष्ठा, नास्तीष्टं यस्य सोऽनिष्ठः इच्छारहितस्तेनेति ।
अणिष्टेनेति पाठे तु सूक्ष्मतरेण दुर्लक्ष्येणेत्यर्थः । व्याख्यातार्थ-
मन्यत् ॥ ४ ॥

सत्यमेवंविधस्यात्मनः परमार्थतश्चेतयित्वत्वं प्रेरयित्वत्वं वा न
सम्भवति तथापि शुक्त्वादौ रजतादिवत् स्वात्मन्यध्यस्तस्यान्यत्रा-
भावादधिष्ठानपारतन्त्र्यात् तद्धर्मकमिवाचेतनमपि चेतनमिवानधि-
ष्ठितमप्यधिष्ठितमिवावभासते ग्ररौरादि न वस्तुत इत्यभिसन्धा-
योक्तं स्वरूपमनूद्य तस्याविद्याकृतकार्योपाधिप्रवेशनिमित्तमिदं
धर्मद्वयमित्युत्तरमाह प्रजापतिः “ स वा एष० एवं ” इति ।
स वै पूर्वोक्त एष विद्वत्प्रत्यक्ष आत्मा सूक्ष्मोऽविषयः यतोऽग्राह्यः

पूर्वमिहैवावर्ततेऽग्नेनेति सुप्तस्येवाबुद्धिपूर्वं विबोध^(१)

कर्मन्दिधागोचरोऽदृश्यो ज्ञानेन्दिधागोचरो नापि मनोगोचरः,
‘अप्राप्य मनसा सह’ इति श्रुतेः । एतेनानुमानादिगोचरत्वमपि
निरस्तं, उक्तलक्षणात्मस्वरूपव्याप्तलिङ्गादिसम्बन्धानिरूपणादतो
निरतिशयमस्य सौक्ष्म्यं सिद्धमित्यर्थः । यदि सर्वप्रमाणागोचरः
कथमस्य सङ्गावस्तुचाह “पुरुषसंज्ञः” इति । पूर्णं श्रेते इति वा
पूर्णमनेन सर्वमिति वा पूर्वमेवास्ते इति वा पुरुषः, अतः पुरुष-
संज्ञया प्रसिद्धः स्तःसिद्धसङ्गाव इत्यर्थः । तथा च श्रुतयः—

‘स वा अयं पुरुषः सर्वासु पूर्णं पुरिश्रयो नैतेन किञ्चनानावृतं
नैतेन किञ्चनासंवृतं’ इति ।

‘वृच इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वं’ इति ।

‘पूर्वमेवाहमिहासमिति तत् पुरुषस्य पुरुषत्वं’ इति च । स
एवंविध आत्माऽसङ्गस्वभावोऽप्यबुद्धिपूर्वमसङ्कल्पितमेवेहैव देहादि-
सङ्घात एव आवर्तते आसमन्तादापादतलमस्तकमहमित्यभिमान्य-
मानो वर्ततेऽग्नेन एकदेशेन संघाताविविक्तस्तदनुगतः स्वचैतन्या-
भासोऽग्न इत्युच्यते न पुनर्निरवयवस्य विभोरात्मनः स्वाभाविको-
ऽग्न एकदेशलक्षणः, सम्भवति अतस्तेनाग्नेनैवेहावर्तते, इतिशब्दः
प्रकारवचनः, ईदृशो वर्तत इत्यर्थः । स्वाभावावेशवशाच्चित्सदा-
नन्दानन्तब्रह्मरूपतां स्वाभाविकीं विस्मृत्याहं मनुष्य इत्याद्यतद्रूप-
मेवात्मानमकस्मात् मन्यत इत्यस्मिन्नर्थे दृष्टान्तमाह “सुखेप्तव”

एवमिति । अथ यो ह खलु वावैतस्य सोऽशोऽयं

इति । इवशब्दो यथाशब्दार्थः । यथा 'सुप्तस्य' सुप्तस्य सुषुप्ति-
मुपगतस्य

‘सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति तस्मादेनं
स्वपितौत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति’

इति श्रुत्यन्तरे ब्रह्मसम्पत्तिर्हि सुषुप्तावात्मनोऽधिगता, तथा
सुप्तस्य यथाऽबुद्धिपूर्वकमकस्मादिवोधो विषयविशेषदर्शनावस्था-
पत्तिरेवमिहावर्तनमस्येति । इति स्थितिरित्यर्थः । उक्तं निमित्त-
विशेषमनूद्य प्रश्नस्योत्तरमाह “अथ यो ह खलु ० वैषोऽयस्य”
इति । अथ एवं स्थिते सति यो ह खलु वाव य एव एतस्यात्मनो
यथा व्याख्यातोऽशः सोऽयं विश्वाख्य इति सम्बन्धः । कोऽसौ
यश्चेतामात्रः चेतनामात्रश्चित्स्वभाव इति यावत् । प्रतिपुरुषः
प्रतिविम्ब आदर्श इव मुखमप्पात्र इव सूर्यादिरन्तःकरणादौ
प्रतिफलितः, अत एव चेन्नजः चेन्नं शरीरं तदहमस्मीति
जानातीति चेन्नजः । तथाचोक्तं भगवता—

‘इदं शरीरं कौन्तेय चेन्नमित्यभिधीयते ।

एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः चेन्न इति तद्विदः’ इति ।

(गीता० अ० १३)

तस्य चेन्नज्ञत्वे लिङ्गमाह सङ्कल्पेति । सामान्यत इदमिति
विषयस्वरूपमात्रकल्पनं सङ्कल्पः । अध्यवसायस्तत्र निश्चयरूपा
वृत्तिः । अभिमानोऽहं ममेदमिति स्वस्वामिभावोक्तेः । तथा
च सङ्कल्पाध्यवसायाभिमानैर्देहविषयैरस्यस्मिन् चेन्नज्ञोऽन्य इति

यश्चेतामात्रः प्रतिपुरुषः श्लेचज्ञः सङ्कल्पाध्यवसायाभि-
मानलिङ्गः प्रजापतिर्विश्वाख्यश्चेतनेनेदं शरीरं चेतन-
वत् प्रतिष्ठापितं प्रचोदयिता वैषोऽप्यस्येति । ते होचु-
र्भगवन् यद्यनेनेदृशेनानिष्टेनैतद्विधमिदं चेतनवत्
प्रतिष्ठापितं प्रचोदयिता वैषोऽस्य कथमिति तान्
होवाचेति ॥ ५ ॥

प्रजापतिर्वा एकोऽग्रेऽतिष्ठत् स नारमतैकः सो

गम्यते इत्यर्थः । एवम्भूतो यः समष्टिदेहं विराडाख्यमभिमन्यते
स प्रजापतिर्ब्रह्मा वैश्वानर इति चाख्यायते वेदान्तेषु । यः
पुनः स एव अष्टिशरीरमण्डजादिचतुर्विधमभिमन्यते स विश्व
इत्याख्यायते । तेनैवंविधेन चेतनेन खानुप्रवेशमात्रेणैदं शरीरं
चेतनायुक्तमिव प्रतिष्ठापितं प्रचोदयिता वायन्तर्यामिरूपेणैष
एवाख्येति सर्वमुक्तमित्यर्थः । नन्वसङ्गस्यात्मनः कूटस्थस्य कथं
शरीरसम्बन्धनिबन्धनं चेच्छ्रुत्वा कथं वास्य शरीरे चेतयित्वेन
प्रेरयित्वेन चावस्थितिरिति विस्मयमापन्ना इव पुनः पृच्छन्ति
“ते होचुर्भगवन् • होवाचेति” इति । व्याख्यातार्योऽयं ग्रन्थः ॥ ५ ॥

नात्र विस्मयः कार्यो यतः स्वयमेव स्वमायाशक्तिमधिष्ठाय
निर्माय चराचरं तत्रानुप्रविष्ट इति सर्वोपनिषत्सूहुष्यमाणत्वादि-
त्यभिप्रेत्य सर्वशाखाप्रत्ययन्यायेन देहसृष्टिप्रकारं तावदाह “प्रजा-
पतिर्वा • असृजत” इति । प्रजापतिर्हिरण्यगर्भः, वैशब्दस्तस्य
शाखान्तरोक्तविशेषस्मारकः । तथा हि

त्मानमभिध्यात्वा बह्वीः प्रजा असृजत । ता अश्मेवा-

‘सदेव सोम्येदमय आसीत्’ ‘तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्’
आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत्’

इत्यादिश्रुतिषु जगतः प्रागवस्थां सदात्मादिशब्दनिर्दिष्टपर-
मात्माभेदेनास्माय ततो नामरूपाभ्यां भूतसूक्ष्मक्रमेण जगद्वाकरणं
श्रूयते—

‘तस्मादा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः’ ‘तत्तेजोऽसृजत’
‘तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियत’ इत्यादि ।

तथा आकाशादिक्रमेण तन्मात्राणि भूतसूक्ष्माणि सृष्ट्वा तेभ्यश्च
तदवस्थेभ्यः प्राणान्तःकरणकर्मज्ञानेन्द्रियप्रकारं लिङ्गमुत्पाद्य तदनु-
प्रविश्य हिरण्यगर्भसञ्ज्ञां प्राप्य जीवरूपतामापन्नोऽनन्तरं स्त्रोपाधि-
भूतभूतसूक्ष्माण्यपञ्चीकृतानि पञ्चीकृतानि सम्याद्य तेभ्यो ब्रह्माण्डान्तं
समष्टिव्यष्टिरूपं जगत् सृष्ट्वा तेभ्यनुप्रविश्य पश्यञ्कृण्वन् मन्वानो
विहरन्चेतनं चेतयमानः सुकृतदुष्कृतकर्माचरन् तत्फलं सुखदुःखं
भुञ्जानः प्रेर्यप्रेरकभावमापद्यमानः चेचञ्जः संसारी विज्ञानात्मा
पुरुष इति च तत्र तत्र व्यपदिश्यते । एवं शाखान्तरोक्तविशेषं
वैशब्देन स्मारयित्वा शरीरसृष्टिं प्राजापत्यां प्राह, प्रजापतिर्वै
सच्छब्दवाच्यादज्ञानशबलात् प्रथममुत्पन्नः, एको ऽसहायः, अये
चराचरसृष्टेः पूर्वमतिष्ठत् आसीत्, तथा च श्रुत्यन्तरं—

‘आत्मैवेदमय आसीत् पुरुषविधः’ इति ।

स एको ऽसहायत्वान्नारमत रमणं प्रीतिविशेषं न प्राप ।

प्रबुद्धा अप्राणाः स्थाणुरिव तिष्ठमाना अपश्यत् । स
नारमत सोऽमन्यतैतासां प्रतिबोधनायाभ्यन्तरं विवि-

सोत्मानं स प्रजापतिरात्मानं स्वमेवाभिध्यात्वाऽहं ब्रह्म स्यां
प्रजायेयेत्याभिसुख्येनालोच्य ब्रह्मैर्नानाप्रजाः देवतिथ्यनुव्यलक्षणा
असृजत सृष्टवान् सङ्कल्पमात्रैवैवानेकरूपोऽभवदित्यर्थः । एवं
सृष्टिसुक्ता सृष्टेषु कार्येष्वनुप्रवेशप्रसङ्गमाह “ता अश्मेव ०
अपश्यत्” इति । एवं सृष्टाः ताः प्रजा अपश्यत् दृष्टवान्,
कीदृशीः अश्मेव पाषाणवदचेतनाः, अप्रबुद्धाः बुद्धिरहिताः
अन्तःकरणशून्या इति यावत् । अप्राणाः प्राणवर्जिताः, अत
एव स्थाणुरिव काष्ठमिव तिष्ठमाना अवतिष्ठमाना इति ।
एतेन सङ्घातचेतनतावादशङ्का परिहृता । ततः किं कृतवानिति
तदाह “स नारमत ० विविशामि” इति । स प्रजापतिरेवं-
विधाः स्वसृष्टाः प्रजा दृष्ट्वा पुनरपि नारमत नाप्रीयत,
तदा सोऽरमणनिवृत्त्यर्थममन्यत विचारितवान् । किं एतासां
प्रतिबोधनाय प्रबुद्धतामापादयितुं चेतनतामापादयितुमभ्यन्तर-
मभितोऽन्तरं सर्वं देहमापादतलमस्तकं विविशामि विशेषेण
विवशामि प्रवेक्ष्यामीत्यमन्यतेत्यर्थः । अत्र ह्यात्माऽग्निरिवायः-
पिण्डादिसमारूढो विशेषतः परिस्फुरति नान्यचेति देहेषु
प्रवेश उच्यते न पुनस्तत्रैव गृहं कृत्वा ततोऽन्यः संस्तत्र प्रविष्टः
किन्तु स्वात्मानमेव प्रसिद्धमायाविवदङ्गधा व्यूह्य तत्तद्देशाद्यभेदेन
विशेषतो द्रष्टृश्रोत्रमनूविज्ञाचादिभावेन विभाव्यत इति भावः ।

शामि । स वायुरिवात्मानं कृत्वाभ्यन्तरं प्राविशत् ।
 स एको नाशकत् स पञ्चधात्मानं विभज्योच्यते । यः
 प्राणोऽपानः समान उदानो व्यान इति । अथायं य
 ऊर्द्धमुत्क्रामत्येष वाव स प्राणोऽथ योऽयमवाङ् सङ्गा-

प्रवेशप्रकारमाह “स वायुः ० प्राविशत्” इति । स प्रजाप्रति-
 रीश्वरः आत्मानं स्वरूपं वायुरिव कृत्वा वायुः प्राणः प्राणवायु-
 सुपाधिं कुर्वन्तदङ्गावमापन्नो वायुरिवेत्युच्यते इत्यभ्यन्तरं
 प्राविशदित्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरे

‘तं प्रपदाभ्यां प्रापद्यत ब्रह्मेमं पुरुषं’

इति प्राणरूपं ब्रह्मोपक्रम्यान्नायते । एवमपि भस्त्रेव वायुना
 पूर्णं न व्यवेष्टत, यदा शरीरं जातं तदा किं कृतवानीश्वरस्तदाह
 “स एकः ० उच्यते” इति । एकरूपः सन् नाशकत्, देहं
 विचालयितुं नाशकृत्, स पुनरात्मानं पञ्चधा विभज्य क्रमाक्रमाभ्यां
 क्रियाभेदं कुर्वन् देहादिकं चालयन्नास्ते इति प्राणादिशब्दैः स
 एवोच्यत इत्यर्थः । के ते प्राणादयो विभागाः किंलक्षणाः
 किंकर्माणश्चेत्यपेक्षायामाह “यः प्राणः ० व्यान इति” इति ।
 इत्येते पञ्च निर्दिष्टाः । अथैषां लक्षणं क्रियाञ्च दर्शयति
 “अथायं ० उदानः” । अथैषां मध्ये योऽयं वायुर्ऊर्द्धमुत्क्रामति
 नाभेरूर्द्धं शिरःपर्यन्तमुच्चैः क्रामति सञ्चरति मुखनासिकयो-
 रूपलभ्यमान एष वाव सः एष एव प्राणः प्राणसञ्ज्ञो वायुभेद

मत्येष वाव सोऽपानोऽथ येन वा एता अनुगृहीता इत्येष
वाव स व्यानोऽथ योऽयं स्थविष्ठो धातुरन्नस्यापाने प्राप-
यत्यणिष्ठो वाङ्मेऽङ्गे समानयत्येष वाव स समाजसंज्ञा

इत्यर्थः । एवंविधक्रियावत्त्वमेवास्य लक्षणमुक्तं वेदितव्यम् ।
एवमुत्तरत्रापि योजना । अथ योऽयं वायुविशेषोऽवाङ्माभेरधः
पायुपर्यन्तं सङ्ग्रामति सञ्चरत्येष वाव सोऽपान इति पूर्ववद्योजना ।
उद्देशक्रमं परित्यज्य मध्ये व्यानं लक्षयति तस्य प्राणापानसन्धित्वेन
तयोरन्तरा नियतत्वात् । तथा च श्रुत्यन्तरं—

‘अथ यः प्राणापानयोः सन्धिः स व्यानः’ इति ।

चरमतोऽस्योद्देशस्तु सर्वशरीरचेष्टादिहेतुत्वेन सर्वप्राणव्यापक-
त्वादिति द्रष्टव्यम् । अथ येन वायुविशेषेण एता एतौ प्राणापानौ
अनुगृहीता अनुगृहीतौ इत्येवं वर्तमान एष वाव स व्यानसञ्ज्ञः ।

‘अन्नमग्निं चेषा विधीयते तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तपुरीषं
भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मनः’

इत्यादिश्रुत्यन्तरप्रसिद्धिमादायाग्निस्तस्य जाठराग्निपक्वस्य स्थूल-
सूक्ष्मविभागविनियोजनकर्ता समान इति व्युत्पादयति । अथ
योऽयं प्रसिद्धो वायुविशेषोऽन्नस्य भुक्तस्य स्थविष्ठः स्थूलतमो धातु-
रक्षारभागः पुरीषाख्यो योऽस्ति तमपाने प्रापयति अपानवायु-
सञ्चारस्थानं गमयति, तथाऽन्नस्य यो वास्यणिष्ठोऽणुतरो मध्यम-
श्चेतिभागद्वयमेकीकृत्योच्यते, तं च देहमनःस्थितिहेतुमङ्गेऽङ्गे

उत्तरं व्यानस्य रूपं चैतेषामन्तरा प्रसूतिरेवोदान-
स्याथ योऽयं पीताशितमुद्गिरति निगिरतीति वैष

प्रत्यङ्गं शरीरस्य समानयति सम्यग् आसमन्तान्नयति प्रापयत्येष
वाव स समानसञ्ज्ञा समानसञ्ज्ञ इत्यर्थः । समानव्यानयोर्मध्ये
उदानस्योद्देशे कारणं सूचयन्नुदानस्याभिव्यक्तिस्थानमाह उत्तरमिति ।
एतेषां प्राणापानसमानानामुत्तरमुपरि एतेषां सम्यग्व्यापारानन्तरं
व्यानस्य रूपञ्च व्यानव्यापारञ्चान्तरा मध्ये, प्रसूतिः प्रसवोऽभि-
व्यक्तिरेवोदानस्य अन्तरेवेत्येवकारोऽभिन्नक्रमः । उक्त एव चान्वयः ।
अयमर्थः प्राणापानाभ्यामुच्छ्वासनिश्वासाभ्यां धम्यमानो हि जाठरो-
ऽग्निरन्नं भुक्तं पचति तत् पाकनिवृत्तञ्च समानो विभज्य समं
नयति । एवमग्निपौतयोः समं नीतयोः सतोः क्षुद्रुत्पद्यते
पिपासा च, तदोदान उद्भूतवृत्तिरास्यगतं यत्किञ्चिन्निगिरति
पित्तोद्रेकवशादोद्गिरति हृदयादिगतं कफादिकं ततो देहे बल-
पुष्ट्याद्याधानं व्यानवायोः कृतं भवति । एवमुक्तप्रकारेण पूर्वेषां
चतुर्णां वायुव्यापाराणां यथावदनिवृत्तौ व्यानस्य सञ्चारसौष्ठवा-
भावाद्देहे बलपुष्ट्यादयो न जायन्ते इत्येतदनुभवसिद्धं शास्त्रसिद्धञ्च,
अतो युक्तोऽयं क्रमनिर्देश इति । अथ योऽयं पीताशितं पीत-
ञ्चाशितञ्च पीताशितं तदुद्गिरति ऊर्ध्वं निःसारयति, निगिरति
वा नीचैर्गिरति तीरोदधातीति वा एष वाव स उदान इति

वाव स उदानः । अथोपांशुरन्तर्याममभिवत्यन्तर्याम
उपांशुच्चैतयोरन्तरा देवौष्ण्यं प्रासुवत् यदौष्ण्यं स
पुरुषोऽथ यः पुरुषः सोऽग्निर्वैश्वानरः । अन्यत्राप्युक्त-

पूर्ववत् । एवमात्मनः प्राणोपाधिकस्य शरीरप्रवेशमुक्त्वा तज्ज्ञापारेण
व्याप्रियमाणः शरीरं नियमयतीत्युक्तमिदानीं जाठराग्न्युपाधिकस्य
शरीरे चेतयित्वं दर्शयितुं तदभिव्यक्तिं तावदाह “अथोपांशुः
वैश्वानरः” इति । अथैतदुच्यते इति, अथशब्दोऽर्थान्तराप-
क्रमार्थः । अस्ति कर्मकाण्डे उपांशुग्रहोऽन्तर्यामग्रहश्चेति द्वौ ग्रहौ
परस्परपकारार्थपकारकभावेन संस्पृष्टावित्याह्नातम् । यतः श्रूयते—
‘प्राणापानौ वा उपांश्वन्तर्यामौ व्यान उपांशुसवनो यदेते
पात्रे एतं ग्रावाणमाहतीयसवनान्न जहीतः’ इति ।

तथान्यत्रापि—

‘अग्निर्देवता गायत्री कृन्द उपांशोः पात्रमसि, सोमो देवता
त्रिष्टुप्कृन्दोऽन्तर्यामस्य पात्रमसि, इति

मन्त्रयोरनयोरग्नौषोमदेवताऽधिगम्यते, तौ च प्राणापाना-
त्मकत्वेनाध्यात्मशास्त्रे प्रसिद्धौ, अत इहोपांश्वन्तर्यामशब्दाभ्यां
प्राणापानौ गृह्येते । तथा चायमर्थः । अथोपांशुग्रहोऽन्तर्याम-
मभिलक्ष्य भवति अन्तर्यामग्रहश्चोपांशुं तयोश्चान्तरा सोमः श्रूयते
तथात्रापि शरीरे प्राणोऽपानमभिवति अपानश्च प्राणमित्यन्यो-
न्याभिकाङ्क्षया प्रवर्तमानयोरुपांश्वन्तर्यामोपमितयोश्चैतयोः प्राणा-
पानयोरन्तराऽन्तराले देवो द्योतनस्वभावश्चैतन्यात्मा औष्ण्यं उष्ण-

मयमग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तःपुरुषे येनेदमन्नं पच्यते
 यदिदमद्यते तस्यैष घोषो भवति यमेतत्कर्णावपिधाय
 शृणोति स यदोत्क्रमिष्यन् भवति नैनं घोषं शृणोति ।
 स्वभावमात्मानं प्राप्नुवत् प्रसूतवान् उष्णरूपेणाभिव्यक्त इत्यर्थः ।
 देवौष्ण्यमिति सन्निष्कान्दसः । यद्वा एतयोरन्तरं मध्यं मूला-
 धारदेशस्तस्मात् प्राणापानाभ्यां पार्श्वगताभ्यां धम्यमानादेव न
 स्थानान्तरादिति यावत् । औष्ण्यं प्राप्नुवदिति पूर्ववत् ।
 यदिदमौष्ण्यं स पुरुषो जीवो देहस्याग्निरूपेण धारयिता,
 ऊष्णरूपात्मावस्थाने हि जीवतीति प्रसिद्धिः, तदपगमे च
 मरणप्रसिद्धिः । तथा च श्रुत्यन्तरम्—

‘उष्णो जीविष्यन् शीतोमरिष्यन्’ इति ।

अथैवं सति यः पुरुष आत्मा सोऽग्निरयं नयतीत्यग्नौरग्नि-
 रच्यते । अयं हि सर्वधातुजातं पचन्नयं नयति अतोऽग्निः । वैश्वानर
 इति चायमुच्यते विश्वं सर्वं नरशब्दोपलक्षितं देहादिकं नयत्यु-
 त्तमय तीति विश्वानरो विश्वानर एव वैश्वानर इति । एतदेव
 पुरुषान्तोरेकत्वमिहोक्तं सिद्धवत्कृत्य शाखान्तरे जाठरस्याग्निरूपा-
 मनमुक्तं तदिह प्रसङ्गादुपदिशति—

“अन्यचाप्युक्तं ० शृणोति” इति ।

अन्यत्र वृहदारण्यकेऽपीत्यर्थः । अयमग्निर्वैश्वानरः पुरुषाख्यो
 योऽयं प्रसिद्धोऽन्तःपुरुषे पुरुषः शरीरं शरीरमध्ये । तत्सङ्गावे
 कार्यलिङ्गकं प्रमाणमाह, येन पुरुषान्तःस्थेनेदं वक्ष्यमाणमन्नं पच्यते
 पानस्याप्युपलक्षणं मेतत् । किं तदन्नं तदाह यदिदमद्यतेऽविशेषेण

स वा एष पञ्चधात्मानं विभज्य निहितो गुहा-
याम् । मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः सत्यसङ्कल्प

सर्वैः प्राणिभिर्यदिदमोदनाद्यद्यते यदा पीयते तदन्नं पानञ्चेदं
येन पच्यते परिपाकं नीयतेऽयमग्निर्वैश्वानर इत्यन्वयः । तत्-
सद्भावेऽनुमानमुक्त्वा प्रत्यक्षमप्याह तस्येति, तस्याग्नेरेष प्रसिद्धो घोषः
शब्दो भवति । कोऽसौ यं घोषं, एतदिति क्रियाविशेषणं एवं
श्रवणं यथा स्यात् तथेत्येतत्, कर्णावपिधायाच्छाद्य शृणोति सर्वो
लोकः. एवमेव घोषोपलम्भो जाठराग्नौ प्रत्यक्षमित्यर्थः, 'तस्यैषा
श्रुतिर्यत्रैतत् कर्णावपिगृह्य निनदमिव नदथुरिवाग्नेरिव ज्वलत
उपशृणोति' (कान्दो० अ० ३ ख१ ३) इति कान्दोग्ये तस्याग्ने-
रेवैतच्छ्रवणमिति भाष्यकारैर्याख्यातत्वात् । जाठराग्नेर्वैश्वानरा-
त्मनो घोषरूपेण श्रवणनिर्देशप्रसङ्गेनेदमपरमुच्यते पुरुषाणां पार-
लौकिकहितसाधनप्रवृत्तौ सावधानत्वाय, स पुरुषो घोषश्रवण-
वान् यदा यस्मिन् काले उत्क्रमिष्यन् मरिष्यन् भवति तदा
एनं घोषं न शृणोति, तदश्रवणे आसन्नमरणतां ज्ञात्वा यत् कर-
णौघ मयेत तत् कुर्यादित्यभिप्रायः । एवं प्रासङ्गिकं परि-
समाप्य प्रकृतमेवानुवर्त्तयितुमुक्तार्थमनुवदति "स वा ० गुहायां"
इति । स वै एष यो वैश्वानरः पुरुष इति चोक्तः प्राणा-
द्यात्मना पञ्चधाऽऽत्मानं विभज्य गुहायां, गूहति संवृणोति
ज्ञानानन्दाद्यतिशयमिति गुहा बुद्धिः, तस्यां निहितः स्वयमेव
स्वात्मना निषक्त इत्यर्थः । विशेषव्यवहाराथान्तःकरणोपाधिं

आकाशात्मेति । स वा एषोऽस्माद्बृदन्तरादकृतार्थो-
ऽमन्यतार्थानश्रानौति । अतः खानीमानि भित्तो-

प्राप्त इति तात्पर्यार्थः । तदेवमौषधेन स्वरूपेण प्राणान्तः-
करणभावमापन्नो विज्ञानात्मा यां यामवस्थामनुभवति तां
तां क्रमेण वक्तुमारभमाणो बुद्धितत्स्थाभासाविवेकात् प्राप्तान्
व्यपदेशभेदांस्तावदाह “मनोमयः ० आकाशात्मेति” इति ।
मनोमयो मनःप्रायो मनोवृत्तिभेदेऽवशेषेषु विशेषत उप-
सृज्यमानत्वात् । प्राणः शरीरमस्येति प्राणशरीरः प्राणभेदैरेव
व्याप्रियमाणत्वात्, अन्यथा चिन्मात्रस्य कूटस्थस्य स्वतो विशेष-
भान^(१) व्यापारयोरनुपपत्तेः । भाः चित्रकाशो रूपं स्वरूपम-
स्येति भारूपः । सत्याः सङ्कल्पा अवश्यभाविनः पूर्वकृतज्ञान-
कर्मसंस्कारभाविताः सङ्कल्पा अस्येति सत्यसङ्कल्पः । आकाशव-
दसङ्गोऽग्राह्य आत्मा स्वरूपमस्येत्याकाशात्मा । एवमुपाधि-
धर्मैः स्वधर्मैश्चाविविक्त आत्मा जीवभावमुपगत इत्यर्थः । तच्चोक्तं
श्वेताश्वतरोपनिषदि ‘बुद्धैर्गुणेनात्मगुणेन चैव आरागमाचोष्य-
वरोपि दृष्टः’ इति । य एवमविद्याकृतोपाधिमात्मत्वेनोपगतो
विस्मृतपरमानन्दनिजस्वभावः सोऽकृतकृत्यमात्मानं मेने इति
तदुक्तान्तमाह “स वा ० अश्रानौति” इति । स वा एष
पूर्वोक्तोऽकृतार्थोऽकृतप्रयोजनः सन्नस्मादेतच्छरीरगताद्बृदन्तरात्

दितः पञ्चभौ रश्मिभिर्विषयानन्ति । इति बुद्धीन्द्रियाणि यानीमान्येतान्यस्य रश्मयः कर्मेन्द्रियाण्यस्य ह्या रथः शरीरं मनो नियन्ता प्रकृतिमयोऽस्य प्रतो दोऽनेन खल्वीरितः परिभ्रमतीदं शरीरं चक्रमिव

हृदयस्थानस्थादन्तःकरणाद्वेतुभूतात् अर्थान् विषयानश्रानि भुञ्जे व्याप्नवानौति वाऽमन्यत सङ्कल्पितवानित्यर्थः । ततः किं वृत्तं तदाह “अतः ० विषयानन्ति” इति । यत एवमतः इमानि प्रसिद्धानि श्रौषण्यानि खानि क्षिद्राणि त्वचञ्च भित्वा विदार्योदित उद्गतो गवाक्षेभ्य इवालोकः प्राणान्तःकरणोपाधिः सन् वक्ष्यमाणैः पञ्चभौ रश्मिभिर्विषयान् शब्दस्यर्थादीन् अन्ति भुञ्जे व्याप्नोतीत्यर्थः । इदानीमस्य लोकसिद्धं विषयानुभवप्रकारमनुवदन् शरीरादे रथादिकल्पनां विदधानोऽस्य विषयमोक्षप्राप्तिमार्गयोः स्वातन्त्र्यं दर्शयति “इति बुद्धीन्द्रियाणि ० वैषोऽप्यस्येति” इति । इत्येवं विषयान् भुञ्जानस्य यानीमानि प्रसिद्धानि बुद्धीन्द्रियाणि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्यानि तान्यस्य रथिनो हयरश्मयः प्रग्रहाः, कर्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यान्यस्य ह्याः रथवाहाः, शरीरमिदं स्थूलमेव रथः, मनः सङ्कल्पाद्यात्मकं नियन्ता नितरां यन्ता सारथिरित्यर्थः, प्रकृतिः स्वभावः कर्मज्ञानवासना तन्मयस्तद्रूपोऽस्य प्रतोदः कशादिर्वाहननोदनसाधनम् । कथमयं प्रतोदः

मृताच्चे^(१) नेदं शरीरं चेतनवत् प्रतिष्ठापितं प्रचो-
दयिता वैषोऽप्यस्येति ॥

स वा एष आत्मेहोशन्ति कवयः सितासितैः

इति तदुपपादयति अनेनेति, अनेन प्रकृतिमयेन खलु निश्चित-
मीरितः प्रेरितः परिभ्रमति । किमिदं शरीरं रथः । तत्र
दृष्टान्तमाह चक्रमिवेति, मृत्युचः कुलालः तेनेरितं चक्रमिवे-
त्यर्थः । इदं शरीरमित्याद्युक्तार्थम् ॥ ६ ॥

यदिदं स्वसृष्टदेहाद्यनुप्रवेशेनास्य संसारित्वमुक्तं तच्चायं
स्वतः संसारधर्मवान् किन्तूपाधिवशात् तथा भाति, तत
उपाधेर्विविच्य तत्स्वरूपमन्वेषणीयमात्मनः संसारित्वभ्रमनिवृत्तय
इति दर्शयितुमुक्तं हेयस्वरूपानवगमे तद्भ्रानासम्भवादित्यभि-
प्रेत्य अथमेवात्मा मुञ्चादिषौकावद्देहादिमङ्गातादिविच्यावधार-
णीय इत्याह “स वा ० इत्यवस्थिता इति” इति । यमित्य-
ध्याहारः, यमुग्रन्ति कमनीयतया जानन्ति कवयो मेधाविनः
परमप्रेमास्यदतया प्रत्यग्रूपेण जानन्ति स वै स एवैष आत्मा
न तु संसार्यवेत्यर्थः । ननु संसारिताया अस्योक्तत्वात् कथं न
संसारौति तच्चाह सितासितैरिति । सितशब्देनोज्ज्वलत्वाच्च
विना स्पृहणीयतोच्यते, अमितशब्देन मलिनवाचिना प्रति-
कूलवेदनीयतोच्यते, तथा च सितासितैः सुखदुःखैः कर्मफलै-

कर्मफलैरनभिभूत इव प्रति शरीरेषु चरत्यव्यक्त-
त्वात् सौक्ष्म्याददृश्यत्वादग्राह्यत्वान्निर्ममत्वाच्चानवस्थो-

रनभिभूतोऽसंस्पृष्टः । इवशब्दोऽवधारणार्थः । प्रतिशब्दो व्यव-
हितक्रियया सम्बध्यते । कर्मफलैरनभिभूत एव शरीरेषु प्रति-
चरतौत्यन्वयः । प्रतिशरीरेषु सर्वेषु शरीरेष्विति वा । यदा
प्रति प्रातिलोभ्येनाविषयत्वेन शरीरेषु चरतौत्यर्थः । अतो नायं
स्वरूपतः संसारो किन्वल्लक्षणकादिसन्निहितो लोहितात्मनेव
स्फटिकः सङ्गातोपाधिसन्निहितः संसार्यात्मना भासत इति
भावः । उक्तेऽर्थे हेतुमाह, अव्यक्तत्वादित्यादिना । व्यक्तं विषयरूपं
दृश्यं देहाद्यज्ञानपर्यन्तं तद्विपर्ययतत्त्वमव्यक्तत्वं तस्मात् । न हि
संसार्यव्यक्तो भवति व्यक्तविकारानुबन्धितत्वात् तस्य । अतोऽव्यक्त-
त्वान्न संसारौत्यर्थः । कुतोऽव्यक्तत्वं चिदात्मनोऽहमिति व्यक्तत-
योपलभ्यमानत्वादित्यत आह सौक्ष्म्यादिति । अनाधेयातिशयत्वं
सौक्ष्म्यमुच्यते, न हि चैतन्यस्वरूपेऽमूर्त्तेऽनवयवे कश्चिदतिशय
आधीयते आकाश इव कारकैः । यत्र पुनः कारकव्यापारा-
पन्नोऽतिशयस्तद्भूतमितिप्रसिद्धं यथा घटादि निष्पाद्यं प्रकाश्यं
चेति, तस्मादस्य तद्वैलक्षण्यात् सौक्ष्म्यादव्यक्तत्वमितिभावः ।
तदेवोक्तलक्षणं सौक्ष्म्यं साधयति अदृश्यत्वादग्राह्यत्वाच्चेति । ज्ञान-
कर्मेन्द्रियाविषयत्वादित्यर्थः । चतुर्विधक्रियाफलविलक्षणत्वादिति
भावः । हेत्वन्तरमाह निर्ममत्वाच्चेति । चकारान्निरहङ्कारत्वमपि
समुच्चीयते । यचाहन्ता भवति तत्संसृष्टे ममता भवति, अस्य

ऽसति कर्त्ताऽकर्तैवावस्थः स वा एष शुद्धः स्थिरोऽचल-
आलेष्योऽव्यग्रो निस्पृहः प्रेक्षकवदवस्थितः स्वस्थश्च ।

तु सुखाद्युपलब्ध्याद्यतने शरीरेऽनुगतस्यापि तत्राहङ्कारममल-
योरभावाच्च संसारितेत्यर्थः । मन्ववस्थात्रयसम्बन्धिनः कथ-
महङ्कारममकारयोरभावस्तत्राह अनवस्थ इति । अवस्थात्रय-
रहितोऽवस्थासाक्षित्वात्, न हि दृश्यधर्मो द्रष्टर्युपरज्यत इत्यर्थः ।
अथवा ननु शरीरेषु चरतः कथं तत्राहङ्कमताऽभावः इति
तत्राहानवस्थ इति । न विद्यतेऽवस्थाऽवस्थान यस्य सोऽनवस्थः ।
निरवयवस्यामूर्त्तादिलक्षणस्याव्यवृत्ताननुगतस्य न काप्यवस्थिति-
रूपपद्यत इति भावः । ननु धर्माधर्माभ्यां शरीरादिकर्तुः
कथमित्यमसंसारित्वं वर्ण्यत इत्यत आह असतीति । अव्याकृत-
शब्दितमज्ञानमसदित्युच्यते । अकर्तैवासत्यवस्थोऽवस्थितः कर्तैत्य-
न्वयः, वस्तुतोऽकर्तैव सन्नज्ञानावेशात् कर्तैवावभासत इत्यर्थः ।
एवमध्यारोपापवादाभ्यां विचार्य निष्णीतमात्मनः स्वरूपं व्यप-
दिशति स वा इत्यादिना । सवितरि दिवान्धपरिकल्पितान्ध-
कारवदज्ञानस्यापि वस्तुत्वाभावादयमात्मा शुद्धो मिथ्याज्ञानाद्य-
शुद्धिसंसर्गरहितः सर्वस्यागमापायसाक्षित्वात् स्थिरः आगमा-
पायशून्यः व्यापकत्वादचलः स्वतः क्रियाशून्यः चकारादनन्यप्रेषो-
ऽपीत्यर्थः । अतएवालेष्यो धर्माधर्मतत्फललेपानर्हः । न ह्यक्रियो-
ऽकर्त्ता कर्मतत्फलभागभवतीत्यर्थः । अव्यग्रोऽसम्भ्रमो यतो निस्पृहः
परिपूर्णपरमानन्दरूपत्वात्, स्पृहणीयाभावात् स्पृहाभावे सत्यव्यग्र

चतुर्भुक् गुणमयेन पटेनात्मानमन्तर्धायावस्थिता
इत्यवस्थिता इति ॥ ७ ॥

इति मैत्र्युपनिषदि द्वितीयः प्रपाठकः ॥

इत्यर्थः । अतएव प्रेक्षकवदुदासीन इवावस्थितः । कुत्रावस्थित
इति तदाह स्वस्थः स्वे स्वरूपेऽवस्थितो नान्याधार इत्यर्थः ।
'स एवाधस्तात् स उपरिष्ठात् स पश्चात् स पुरस्तात् स
दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेदं सर्वे, (छान्दो० अ० ७) इति
श्रुत्यन्तरात् । चकारः सर्वविशेषणसमुच्चयार्थः । उपमंहरति चत-
र्भुगिति । एवंविध एवात्मा गुणमयेन पटेन त्रिगुणाविद्या-
मयेनावरणेनात्मानं नित्यशुद्धत्वादिरूपमन्तर्धाय चतुर्भुगवस्थित
इत्यन्वयः । कर्मफलभोक्ता संसारौव भासमानो वर्तत
इत्यर्थः । इतिशब्दः प्रतिवचनसमाप्तिद्योतनार्थः । अभ्यासो-
ऽध्यायसमाप्त्यर्थः ॥ ७ ॥

इति श्रीरामतीर्थविरचितायां मैत्रौशाखोपनिषद्द्वैपिकायां
द्वितीयः प्रपाठकः ॥

ते होचुभंगवन् यद्येवमस्यात्मनो महिमानं सूच-
यसौत्यन्यो वा परःकोऽयमात्माख्यो योऽयं सितासितैः
कर्मफलैरभिभूयमानः सदसद्योनिमापद्यता इत्यवा-
(१)ञ्चोद्धा वा गतिर्द्वन्द्वैरभिभूयमानः परिभ्रमति ॥ १ ॥

अथ तृतीयः प्रपाठकः ।

नित्यशुद्ध एवात्मा त्रिगुणोपाधिप्रविष्ट ऋतमुक्त्वं संसारी-
त्युक्तमुपश्रुत्यैतदसंभावयन्तो बालखिल्याः पप्रकुरित्याह । ते होचु
० परिभ्रमति” इति । ते बालखिल्याः ह किञ्च ऊचुः, किं, हे
भगवन् ! यद्येवमस्यात्मनो महिमानं त्वं सूचयसि नित्यशुद्ध
इत्यादिकं तर्ह्येवंविधस्य ऋतमुक्त्वासम्भवादन्त्यो वास्मात् परो
विलक्षणः वाग्रब्दः सम्भावनायाम् । तमेव प्रश्नपूर्वकं विशदयति,
कोयमात्माख्य इति । जीवाख्य इत्यर्थः । योऽयं प्रसिद्धोऽह-
मस्मीति सितादिकर्मफलैरभिभूयमानः लिप्यमानः, सद्योनिर्वाङ्म-
णादियोनिः असद्योनिः श्वशूकरादियोनिः तामापद्यते आत्म-
त्वेनाभिपद्यते इत्येवंप्रकारेणावांचा अवाची ऊद्धा वा तत्तज्जन्म-
कर्मानुरूपा गतिः फलप्राप्तिर्यतोऽतो द्वन्द्वैः शीतोष्णमानापमान-
सुखदुःखादिभिरभिभूयमानः परिभ्रमतीति प्रसिद्धं शास्त्रानुभव-
सारिणामित्यर्थः । अतएकस्य(२) विरुद्धधर्मसंसर्गविरोधादन्यो वा
कस्मात् संसार्थात्मा न भवेदिति मन्यामह इत्यभिप्रायः ॥ १ ॥

(१) अवाङ्मोक्षेति मूले लिखितं ।

(२) अत एव कस्य इति सो० पु० पा० ।

अस्ति खल्वन्योऽपरो भूतात्मास्थो योऽयं सितासितैः
कर्मफलैरभिभूयमानः सदसद्योनिमापद्यता इत्यवा-
न्योर्द्धा वा गतिर्द्वन्द्वैरभिभूयमानः परिभ्रमतीत्यस्यो-

यद्येकस्य विरुद्धधर्मसर्गविरोधादृतमुग्न्यः स्यादिति मन्यध्वे
तर्ह्यस्यन्य ऋतमुक् संचारी यो द्वन्द्वैरभिभूयते इति तावद्
गृहीतेत्युत्तरमाह प्रजापतिः “अस्ति ० उपव्याख्यानं” इति ।
योऽयं सितासितैरित्यादि परिभ्रमतीत्यन्तेनोक्तः स नित्यशुद्ध-
त्वादिलक्षणादात्मनोऽपरोऽन्योऽस्ति कोऽसौ भूतात्मा भूताभेदे-
नोपलभ्यमान इत्यर्थः । कोऽयं भूतात्मेति तत्राह तस्योप-
व्याख्यानं, तस्य भूतात्मनः स्पष्टव्याख्यानं प्रपञ्चनं, शृणुतेति
शेषः । “पञ्चतन्मात्रा ० भूतात्मेत्युक्तं” इति । शब्दस्पर्शरूप-
रसगन्धाः सूक्ष्माः पञ्चतन्मात्राख्याः अथाकृताख्यादविद्याशवलि-
तादात्मनः सकाशात् क्रमेण जाता भूतशब्देनापञ्चीकृतपञ्च-
महाभूतशब्देनोच्यन्ते वेदान्तेषु । अथानन्तरमेतान्येव परस्परानु-
प्रवेशेन पञ्चीकृतानि गुणगुणिभावेन परिणम्य स्थितानि
पञ्चमहाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्त इत्यर्थः । अथैवं सति तेषा-
मुभयविधभूतानां यत् समुदयं यः समुदायः परिणामविशेष-
स्तच्छरीरमित्युक्तं वेदान्तेष्विति योष्यम् । प्राणेंद्रियान्तः-
करणसहितसूक्ष्मभूतसमुदायो लिङ्गशरीरं, पञ्चीकृतपञ्चमहा-
भूतसमुदायः स्थूलं शरीरमित्युक्तमिति विभागः । एवं भूत-

पथ्याख्यानम् । पञ्चतन्मात्रा भूतशब्देनोच्यन्ते अथ
पञ्चमहाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्तेऽथ तेषां यत् समु-
दयं तत् शरीरमित्युक्तमथ यो ह खलु वाव शरीर-
इत्युक्तं स भूतात्मेत्युक्तं । अथामृतोऽस्यात्मा^(१) बिन्दुरिव

शब्दार्थं सकार्यमुक्त्वाऽऽत्मशब्दार्थमाहायेति । अथैवं सम्पन्ने शरीर-
इत्यात्मना भूतजाते तस्मिञ्शरीरे यो ह खलु वाव य एव
ह स्फुटं खलु निश्चये वावाऽहं ममेति रथित्वेन व्यवहर्तेत्युक्तं
पूर्वं स भूतात्मेत्युक्तं वेदान्तेष्वित्यर्थः । तथाच वेदान्ताः ['तस्माद्वा
एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः,] इत्यादिना सृष्टिमुक्त्वा ['तत्
सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च त्वच्चाभवत्'] (तैत्ति०
उ०) इत्यादिकाः । तथा 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादिना भूत-
सूक्ष्मसृष्टिं प्रक्रम्य ['सेयं दैवतैश्चत हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता
अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि तासां चिदृतं
चिदृतमेकैकां करवाणि'] (कान्दो० उ० अ० ६) इति, तथा
['आत्मा वा इदमेक एवाय आसीन्नान्यत् किञ्चन मिषत्सर्द्वचत
लोकान् सृजा इति स इमांस्तोकानसृजत'] इत्युपक्रम्य शेषे ['स
एतमेव सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत'] (ऐत० उ०) इति ।
एवं तच्च तच्च ['स एष इह प्रविष्ट आनखाद्येभ्यः'] इत्यादि अतयः
सन्ति शतशः, इहापि पुरस्तादेतदुक्तं 'प्रजापतिर्वा एकोऽयेऽति-

पुष्करा इति स वा एषोऽभिभूतः प्राकृतैर्गुणैरिति ।
अथोऽभिभूतत्वात् समूढत्वं प्रयातः समूढत्वादात्मस्थं
प्रभुं भगवन्तं कारयितारं नापश्यद्गुणैरुद्दृष्टमानः

इत्' इत्यारभ्य 'स वायुरिवात्मानं कृत्वाभ्यन्तरं प्राविशत्' इति ।
एतदेव पुनः स्पष्टीकरिष्यते । तथाच चिदात्मैव भूतसङ्घातमनु-
प्रविष्टो भूताभेदेन गृह्यमाण उपाधिप्रधानत्वाद्भूतात्मेति चिदा-
त्मनो भेदेन व्यपदिश्यते चिदात्मा चोपाधिभ्यो विविच्य
वेदान्तेष्वात्मा ब्रह्म चिन्मात्र प्रज्ञानघन इत्यादिशब्दैर्भूतात्मनो
भेदेन व्यपदिश्यते तदेवमस्त्यस्यैवात्मन औपाधिको भेद इति
संसार्यसंसारिभेदव्यवहारोऽनाद्यविद्यानिबन्धन उपपद्यत इति प्रक-
रणार्थः । इदानीं चिदात्मन एव भूतात्मत्वं चिदात्मस्वभावानुप-
मर्देनेति कृत्पादयति “अथामृतोऽस्यात्मा ० गुणैरिति” इति ।
अथैवमप्यस्य भूतात्मनोऽप्यमृतो ऽविकारः कूटस्थ आत्मा स्वरूपं
पुष्करे पद्मपत्रेष्विन्दुरिव नीरविन्दुरिव तत्संश्लेषरहितोऽपि
स वै एष आत्मा प्राकृतैर्गुणैः प्रकृतिविकारैः साभासमाया-
विकाररूपदेहद्वयलक्षणैरभिमानगृहीतैरभिभूतस्तिरस्कृतस्वभाववा-
भास इत्यर्थः । यत एवं “अथोऽभि ० परिभ्रमति” इति ।
अथो अतः कारणात् सन्धिः कान्दसः, तदेवाहाभिभूतत्वात्
प्राकृतैर्गुणैरेकीभूतत्वात् समूढत्वमत्यन्ताविवेकित्वं प्रयातः प्राप्त-
वान्, तत्रेदं लिङ्गमुच्यते समूढत्वादेव हेतोर्भगवन्तं नापश्यदिति

कलुषीकृतश्चास्थिरश्चञ्चलो लुप्यमानः सस्पृहो व्यग्र
 आभिमानित्वं प्रयाता इत्यहं सो ममेदमित्येवं मन्य-
 मानो निबध्नात्यात्मनात्मानं जालेनेव खचरः कृत-

सम्बन्धः न पश्यतीत्येतत् । स्वतःसिद्धालुप्तज्ञानैश्वर्यादिशक्तिसम्पन्न-
 तयोपलक्षितश्चिदात्मा भगवान् तं न पश्यतीति समूढत्वम-
 स्थावगम्यत इत्यर्थः । तस्य दूरस्थत्वाददर्शनं नास्य समूढत्वा-
 दिति शङ्कां वारयत्यात्मस्थमिति । स्वात्मनि सत्तास्फूर्तिरूपेण
 स्थितमित्यर्थः । कथमयं स्वात्मस्थ इत्यत आह प्रभुमिति, प्रक-
 र्षेण भवत्यस्मादिति प्रभुर्भूतात्मन उपादानमधिष्ठानहेत्यर्थः ।
 अतएव कारयितारं नियन्तारं, कारणाधीनं हि कार्यमिति
 न्यायात्, कारणत्वादेव नियन्तेत्यर्थः । तथाच श्रुत्यन्तरं [‘एष
 ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत एष
 उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते’] (कौषी
 ० अ० ३) इति । किञ्च गुणौघैः प्राकृतिकैर्देहेन्द्रियविषय-
 लक्षणे रूढमान इतस्तत्तत्प्राप्तमानः कलुषीकृतश्च नानावासना-
 कषायरञ्जितश्चेत्यर्थः, अतएव वासनाभिः प्रेर्यमाणतयाऽस्थिरः
 कथञ्चिदुत्पाद्यमानेऽपि विवेकविज्ञाने स्थैर्यहीनः अतश्चञ्चलः
 शुभविषयैकप्रवृत्तिनिष्ठारहित इत्यर्थः । किञ्च लुप्यमानश्चाञ्चल्य-
 वशाद्विवेकज्ञानधर्मसञ्चयैर्लुप्यमानोऽत एव सस्पृहोऽप्राप्तेऽशक्त्यसम्पा-
 द्येऽपि स्पृहवान् अत एव व्यग्रो हीनः सुखभोगक्षणमलभमान-

स्यानुफलैरभिभूयमानः सदसद्योनिमापद्यता इत्य-
वाञ्छोर्द्धा वा गतिर्द्वन्द्वैरभिभूयमानः परिभ्रमति ।
कतम एष इति तान् होवाचेति ॥ २ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं यः कर्त्ता सोऽयं वै भूतात्मा करणैः

श्वेति यावत् । सर्वस्यापि विशेषणजातस्य मूलमिदमुच्यते ।
अभिमानित्वं प्रयात इति । इति शब्द इत्यमर्थे । कथमित्ये-
तदाहामिति । अहं मनुष्यः कर्त्ता भोक्ता, स उ इति द्वेदः,
उशब्दोऽप्यर्थे, सोऽपि परोऽप्यस्ति मादृशो मम मित्रं शत्रुहृदा-
सौनो वा, इदमिति देहबाह्यं परिकल्प्य तच्च ममेति शोभना-
ध्यासपुरःसरमात्मौघतयाभिमन्यते अर्थादशोभनाध्यासान्न ममेति
च, एवं मन्यमानोऽभिमन्यमान आत्मना स्वेनैवात्मानं निबध्नाति ।
बन्धनमात्रे दृष्टान्तमाह जालेनेव खचर इति । पक्षीवेत्यर्थः ।
अथवा खचरः कोशकारो वृक्षकोटराकाशे चरणात् । स
यथात्मनैव कोशं कृत्वा तेनात्मानं निबध्नाति तद्वदित्यर्थः ।
एवं कुर्वन् कृतस्य कर्मणः शुभाशुभलक्षणस्यानु पश्चादवश्यम्भा-
विफलैः सुखदुःखैरभिभूयमानः परवशौ क्रियमाणः पुनः सदसद्यो-
निमापद्यता इत्यादि व्याख्यातम् । पुनरप्यस्य विशेषजिज्ञासया
पृच्छन्ति “कतम एष इति” इति । उत्तरमुत्थापयति “तान्
होवाचेति” इति ॥ २ ॥

भूतात्मनश्चिदात्मनश्च वस्तुतो यद्यभेदस्तर्हि कथं

कारयितान्तःपुरुषः । अथ यथाग्निनाऽयस्मिण्डो वाभि-
भूतः कर्तृभिर्हन्यमानो नानात्वमुपैत्येवं वाव खल्वसौ
भूतात्मान्तःपुरुषेणाभिभूतो गुणैर्हन्यमानो नानात्व-
मुपैति । चतुर्जालं चतुर्दशविधं चतुरशीतिधा परि-

भूतात्मनि संसरति तदभिन्नश्चिदात्मा न संसारी भवेदिति
पृष्ठो दृष्टान्तेन व्यवस्थामुपपादयिष्यन्नुक्तावात्मानौ परामृ-
शति “अथान्यत्राप्युक्तं ० पुरुषः” इति । अथैवमेवान्य-
त्रापि शाखान्तरेऽप्युक्तं किं यः कर्त्तास्मिञ्चरौरे सोऽयं वै
भूतात्मा यस्तु करणैः सन्निधिसत्तामात्रेण स्वप्रेरितैः करणैः
कारयिता सोऽन्तःपुरुषश्चिदात्मेति, एतदन्यत्राप्युक्तमित्यर्थः ।
अन्तःपुरुषव्याप्तस्य भूतात्मनो नानात्वापत्तिं सदृष्टान्तामाह-
न्तरपुरुषस्य स्वतो भेदशङ्काव्यावृत्तये “अथ यथा ० उपैति”
इति । अथेदमुच्यते यथाग्निना प्रसिद्धेनाभिभूतो व्याप्तो-
ऽयस्मिण्डो वा काष्ठादिपिण्डः सन्तप्तः कर्तृभिर्लोहकारादि-
भिर्हन्यमानस्ताड्यमानो नानात्वं विस्फुलिङ्गभावेनोपैति नाना-
दिद्विनेकधा विप्रसृतो भवतीत्यर्थः । एवं वाव एवमेवोक्तदृष्टा-
न्तवत् खलु असौ भूतात्माऽन्तःपुरुषेणाभिभूतो व्याप्तो गुणैर्देहे-
न्द्रियान्तःकरणैर्गुणात्मकमायाकार्यैर्हन्यमानोऽवच्छिद्यमानो नाना-
त्वमुपैति तत्तद्भूतसङ्घातभेदेन भिद्यत इत्यर्थः । नानाभावमेव
वर्णयति “चतुर्जालं ० रूपं” इति । चत्वारि जालानि परि-

एतानि भूतगणमेतद्वै नानात्वस्य रूपं । तानि ह वा
एतानि गुणानि पुरुषेणेरितानि चक्रमिव मृत्यवे-
नेति^(१) । अथ यथाऽयस्मिण्डे हन्यमाने नागिरांभभू-

च्छेदकानि यस्मिंस्तत्तथा । जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जरूपैश्चतुर्भि-
र्जालैरवच्छिन्नमित्यर्थः । चतुर्दशविधं भूरादिचतुर्दशभोगस्थान-
प्रकारमित्यर्थः । पुनर्जरायुजादौनामवान्तरजातिभेदेन चतु-
रशीतिधा तावन्न च तावतोऽप्यधिकं वा भेदेन परिणतमुप-
चितमित्यर्थः । किं तत् भूतगणं भूतानां गणोऽस्मिंस्तद्वृत्तगणं
पञ्चमहाभूतसंहननं यदेवंविधमेतद्वै नानात्वस्य भेदस्य रूपं
स्वरूपमित्यर्थः । उक्तस्य चराचरलक्षणस्य स्वतश्चेतनत्वशङ्कां
व्यावर्तयंश्चिदात्मनोऽस्माद्धेदं सूचयति “तानि ह वा ० मृत्यवे-
नेति” इति । तानि जरायुजादिभेदेन चतुर्विधानि भूरादि-
भेदेन चतुर्दशविधानि च ह वै एतानि चतुरशीत्यादिप्रका-
राणि गुण्यन्ते पुनः पुनरावर्तन्ते इति गुणानि पुरुषेणान्तःस्थे-
नेरितानि मृत्यवेन कुलालेनेरितं चक्रमिव भ्रमन्तीति शेषः ।
इदानीं भूतात्मानुगतस्यापि चिदात्मनो भूतात्मगतावस्थादोष-
संशयार्थाभावं दृष्टान्तेनोपपादयन् संसारित्वासंसारित्वव्यवस्थामाह
“अथ यथायस्मिण्डे ० संक्षिष्टत्वादिति” इति । अभिभूयति

यत्थेवं नाभिभूयत्यसौ पुरुषोऽभिभूयत्ययं भूतात्मोप-
संस्निष्टत्वादिति ॥ ३ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं शरीरमिदं मैथुनादेवोद्भूतं संवृ-
द्धापेतं निरयेऽथ मूत्रद्वारेण निष्क्रान्तमस्थिभिश्चितं
मांसेनानुलितं चर्मणावनद्धं विण्मूत्रपित्तकफमज्जा-

अभिभूयते न हन्यत इत्यर्थः । न ह्यौष्यप्रकाशस्वभावस्याग्नेः
स्वतोऽवस्थाभेदो वक्रवर्तुलस्थूलसूक्ष्मत्वादिलक्षणोऽयस्त्रिण्डाद्युपाधि-
परामर्शमन्तरेण निरूपणपथमवतरति । एवमेवासौ पुरुष
अन्तरस्त्रिदात्मा नाभिभूयति नाभिभूयते भूतात्मगतावस्था-
भिर्भेदविपर्यासलक्षणैर्न संस्पृश्यते, अत्राप्युपाधिपरामर्शमन्तरेण
भेदविपर्यासयोरनिरूपणात्, अयं तु भूतात्माऽयःपिण्डाभेदेना-
कारवत्तया गृह्यमाणान्याभासवद्भूतसङ्घातोपसंस्निष्टत्वात् तदात्मा-
भिमानितयानुगतत्वादभिभूयत्यभिभूयते तदवस्थाभिरवस्थावान्
भवतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

यस्मादेवं देहाभिमाननिबन्धनमात्मनः संसारित्वं तस्मा-
द्देहस्वभावलोचनया देहाभिमानत्यागः कार्योसंसारित्वायेति
विवचन् देहस्य बीभत्सागोचरतामाह “अथान्यत्राप्युक्तं • इव
वसुना” इति । प्रथमं मैथुनादेवोद्भूतं शुक्राग्रेणितविन्दुरूपं
क्रमेण निरये निरयतुल्ये मातुरुदरे संवृद्धापेतमङ्गप्रत्यङ्गकेश-
नखलोमप्रकारैः परिव्यूढं, अथ नवमे दशमे वा ततोऽप्यधिके

मेदोवसाभिरन्यैश्चामयैर्बहुभिः परिपूर्णं कोश इव
वसुना ॥ ४ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं सम्मोहो भयं विषादो निद्रा तन्द्री
प्रमादो जरा शोकः क्षुत् पिपासा कार्पण्यं क्रोधो

वा मासे सति मूत्रदारेण योनिरन्ध्रेण निष्क्रान्तमेवंविधमिदं
शरीरं प्रसिद्धमित्यर्थः । अवनद्धं पिहितं अन्यैश्चामयैरुदरशूला-
पक्ष्मारादिभिर्बहुभिरसङ्ख्यातैः, कोशो भाण्डागारं, वसु धनं,
प्रसिद्धार्थमन्यत् । निरयरूपेऽस्मिन् शरीरे विवेकिनाभिमानो
न कार्य इत्यभिप्रायः ॥ ४ ॥

एवं स्थूलशरीरे वैराग्याय तत्त्वभावमुक्त्वा सूक्ष्मेऽपि शरीरे
वैराग्याय तत्त्वभावमुपन्यस्यति “अथान्यत्राप्युक्तं सम्मोहो ।
तामसानि” इति । सम्मोहो विपर्ययः । तन्द्री आलस्यं । प्रमादो
ऽवश्यकर्तव्येष्ववधानशून्यता । जरा देहधर्मोऽप्यन्तःकरणेन जीर्णो-
ऽहमित्यभिमानात् तद्धर्मान्तरनुक्रान्ता । कार्पण्यं कृपणत्वं सत्यां
सम्पत्तौ कदर्यता ।

“आत्मानं धर्मकृत्यञ्च पुत्रदारांश्च पीडयन् ।

देवतातिथिभृत्यांश्च स कदर्य इति स्मृतः” इति

स्मृतौ कदर्यलक्षणमुक्तं, स एवेह कृपणः, तस्य भावः कार्प-
ण्यमित्यर्थः । नास्तिक्यं आमुष्मिके अयसि निरये वा नास्तीति
बुद्धिर्वेदाद्यनादरस्य । अज्ञानमपेक्षितार्थासूक्तिः । परर्क्षसहिष्णुत्वं

नास्तिक्यमज्ञानं मात्सर्यं नैष्कारुण्यं मूढत्वं निर्व्रीडत्वं
निराकृतित्वमुद्धतत्वमसमत्वमिति तामसानि । अन्त-
स्तृष्णा स्नेहो रागो लोभो हिंसा रतिर्दिष्टिर्व्यावृत्तत्व-
मौर्ध्या ऽकाममस्थिरत्वं चलत्वं व्यग्रत्वं जिगौषाऽर्थो-

मात्सर्यम् । नैष्कारुण्यं नैष्ठुर्यम् । मूढत्वमविवेकित्वं विवेकरा-
हित्यमिति यावत् । अतो न मोहेन पौनरुक्त्यम् । निर्व्रीडत्वं
अकार्यकरणेऽनपन्नपत्वम् । निराकृतित्वं अनवस्थितस्वभावत्वम् ।
उद्धतत्वं साहसेषु निःशङ्कत्वम् । असमत्वं विषमबुद्धित्वम् ।
एतानि तामसानि तमोगुणोद्रेककृतानौत्तर्यः । अन्यत् प्रसि-
द्धार्यम् । राजसान्याह “अन्तस्तृष्णा • आप्रोतीति” इति ।
अप्राप्येऽप्यर्थेऽभिलाषोऽन्तस्तृष्णा । अतस्तृष्णेति पाठे अतः परं
राजसान्युच्यन्त इति योज्यम् । स्नेहः पुत्रदारादिषु ममत्वाभि-
निवेशः । रागः तेष्वासक्तिरात्मत्वाभिमानः । लोभो लब्धेषु
विषयेष्वलंबुद्ध्यभावः । हिंसा परपीडा । दिष्टिर्देषः । व्यावृत्तत्वं
व्यावृताभिप्रायत्वं गूढाभिसन्धितेत्यर्थः । ईर्ष्या निरर्थकस्यङ्का ।
काम्यत इति कामः फलं तद्रहितं यथा स्यात् तथाऽस्थिरत्वं,
चाञ्चल्यं, निरर्थकप्रवृत्तिमत्त्वमित्यर्थः । यदा आकाममाकामत्वं
आ समन्तात् कामवत्त्वमसम्पूर्णकामत्वमित्यर्थः, अतएवास्थिरत्वमेक-
स्मिन्विषये स्थैर्यरहितत्वम् । चलत्वं चलचित्तत्वमगाम्यौर्ध्वमिति
यावत् । व्यग्रत्वं व्यसनिता । धनविद्यादिभिः परान् जेतुमिच्छा
जिगीषा । अर्थस्य पशुधनचेचादेरुपार्जनं येन केनचनोपायेन

पार्जनं मित्रानुग्रहणं परिग्रहावलम्बोऽनिष्टेष्टिन्द्रिया-
र्थेषु द्विष्टिरिष्टेष्टभिष्टङ्गः शुक्तस्वरोऽन्नतमस्त्विति राज-
सान्येतैः परिपूर्ण एतैरभिभूता इत्ययं भूतात्मा तस्मा-
न्नानारूपाण्याप्नोतीत्याप्नोतीति ॥ ५ ॥

इति मैत्र्युपनिषदि तृतीयः प्रपाठकः ॥

सम्पादनम् । तदर्थं मित्राणामुपकारिणामनुग्रहणं दानमान-
सत्कारैरनुसरणम् । परिग्रहावलम्बो गृहाश्रमोत्साहः । उत्तरं
वाक्यद्वयं स्पष्टार्थम् । अभिष्टङ्गः प्रीत्यतिशयः । शुक्तस्वरोऽव्य-
क्तस्वरस्तद्वत्त्वमिति यावत् । अन्नतमो ब्रह्मन्तः ख्यात्याद्युद्देशेना-
न्नदानपरत्वमित्यर्थः । तुशब्दः पूर्वाक्तात् तामसाञ्चवच्चेदार्थः ।
इत्येवंविधानि राजसानौत्यर्थः । एतैरित्यादिः स्पष्टार्थः ।
यस्मादेवं तामसैराजसैश्च धर्मैरभिव्याप्नोऽयं भूतात्मा तस्मात्
तदासनावासिततया पुनः पुनर्नानारूपाण्याप्नोतीति । अभ्यास-
प्रपाठकसमाप्तिद्योतनार्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीरामतौर्यविरचितायां मैत्रीशाखोपनिषद्दीपिकायां

तृतीयः प्रपाठकः ।

ते ह खलु वावोर्द्धरेतसोऽतिविस्मिता अभिसमेत्यो-
चुर्भगवन्नमस्तेऽस्त्वनुशाधि त्वमस्माकं गतिरन्या न

अथ चतुर्थः प्रपाठकः ।

पूर्वस्मिन् प्रपाठके एकस्यैव चिदात्मनो भूतात्मोपाध्यविवे-
केन संसारित्वं तद्गतावस्थाभिरवस्थावत्त्वं नानात्वं चेत्येवमा-
दिदोषसंसर्गो न स्वतः स्वतस्तु निर्धर्मको नित्यशुद्ध एवेति
प्रतिपादितम् । तदेतदवधार्य भूतात्मभावोपमर्देन शुद्धात्म-
स्वभावावाप्त्युपायं जिज्ञासवो वालखिल्याः पृच्छन्तीत्याख्यायिका-
मेवानुसरन्ती श्रुतिर्मातृसाधनं तत्त्वज्ञानमन्तरङ्गवहिरङ्गसाधनो-
पेतमुपदेष्टुं प्रवर्तते । ज्ञातव्ये हि विषये निर्धारिते तज्ज्ञानो-
पायजिज्ञासावसर इति सङ्गतिमभिप्रेत्य तदर्थं गुरुपसन्तिं विद-
धाति “ते ह खलु० न विद्यता इति” इति । हशब्दः ऐतिह्यार्थः
खलुशब्दो वाक्यालङ्कारार्थः । वावशब्दोऽवधारणार्थः । ऊर्द्ध-
रेतसः पूर्वोक्ता वालखिल्या ऋषयः । ते ह विस्मिताः, अवधा-
रणस्याचान्वयः, किमिदमद्भुतमिव नित्यशुद्धचिदात्माऽस्मात्प्रत्य-
गात्मा सन्नपि परोक्ष इव शुद्धोऽप्यशुद्ध इव, अक्रियोऽपि सक्रिय
इवेति विस्मिता एव सन्तः प्रजापतिं, गुरुमित्यध्याहारः, अभि-
समेत्याभिसुखेन सम्यग्विधिपूर्वकमेत्य ऊचुस्तत्त्वन्तः । हे भग-
वन् ते तुभ्यं नमो नमनमिदमस्तु त्वमनुशाधि शनैः शिष्य
अस्माकमस्मानित्यर्थः । अथवास्मानिति पदमध्याहर्तव्यम् । अन्यान्

विद्यता इति । अस्य को विधिर्भूतात्मनो येनेदं
हित्वात्मन्नेव सायुज्य^(१)मुपैति तान् होवाचेति ॥ १ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं महानदीषूर्मय इवानिवर्तक-
मस्य यत्पुराकृतं समुद्रवेलेव दुर्निवार्यमस्य मृत्यो-

प्रार्थयध्वमिति चेन्नैवं वाच्यमित्यभिप्रेत्योचुरस्माकं त्वच्छिष्याणां
गतिर्गन्तव्यं स्थानं अन्या त्वदन्या न विद्यतेऽतस्त्वामेव पृच्छाम
इत्यर्थः । यदर्थमुपसन्नाः तमर्थं पृच्छन्तीत्याह “अस्य को विधिः
० होवाचेति” इति । अस्य प्रत्यक्षानुभवसिद्धस्य भूतात्मनो
भूतसङ्घातमात्मत्वेनोपगतस्य को विधिर्विधानं कः प्रकारो येन
विधिना उपायभूतेनेदं भूतात्मत्वं हित्वा विहाय आत्मन्ना-
त्मनि चिदानन्दसत्त्वरूप एव पूर्णात्मनि सायोज्यं सायुज्यं
सयुग्भावं भूतात्मत्वविलापनेनोपैति निरस्तोपाधितया स्व-
स्वरूपेऽवतिष्ठेत स को विधिस्तं विधिं नो ब्रूहीत्युक्तवन्त इत्यर्थः ।
तान् होवाचेत्युक्तार्थः ॥ १ ॥

एवं पृष्टः प्रजापतिः प्रथमं वैराग्यदाढ्याय भूतात्मनः
स्वरूपमुपन्यस्यति यस्मिन्नासक्तः संश्लिदात्मा स्वं रूपं परमं पदं
न जानाति तदिदं विचिन्त्यतां तावदिति । “अथान्यत्रा ०
परं पदं” इति । अस्य भूतात्मनो यत् पुरा कृतं तद-

रागमनं सदसत्फलमयैः पाशैः पङ्कुरिव बद्धं बन्ध-
नस्थस्येवास्वातन्त्र्यं यमविषयस्थस्येव बहुभयावस्थं
मदिरोन्मत्त इव मोहमदिरोन्मत्तं पाप्मना गृहीत

निवर्तकमित्यन्वयः नास्ति निवर्तकमस्येत्यनिवर्तकम् । पुरा-
कृतं पुण्यापुण्यरूपं कर्म महानदीषूर्मय इव पुनः पुनर-
विच्छेदेन जायमानं यतो भोगेन चीयमाणमपि पुनः पुनः
पुंसां क्रियमाणत्वान्नोद्वर्तते, अतो ब्रह्मात्मज्ञानादन्यतो निवर्तक-
मस्य नास्तीत्यर्थः । तथा च श्रुती [“स ह्रीदमन्नं पुनः पुन-
र्जनयते स ह्रीदमन्नं धिया धिया जनयते कर्मभिर्यद्व्येतन्न
कुर्यात् चीयेत ह”] इति [“भियते हृदयग्रन्थिः” “नान्यः पन्था-
विद्यतेऽयनाय”] इति च । सत्कर्म वाऽऽत्मज्ञानं वा सन्पाद्यो-
त्तरे वयसि कर्मचयं करिष्यामीत्याशा न कार्येत्याह समुद्रेति ।
अस्य भूतात्मनो मृत्योरागमनं मरणप्राप्तिः समुद्रस्योत्सर्पतो-
वेल्लेव वेलाधावनमिव, अनिच्छतोऽपि दुर्निवार्यमस्य मृत्योराग-
मनमित्यर्थः । यावज्जीवति तावद्यपि काले नैच्छ्या पुरुषार्थसा-
धनचममित्याह सदसदिति । तत्तत्कर्मोपदर्शितानेकसुखदुःख-
भोगवासनामयैः पाशैर्बद्धं निगडितं सत् पङ्कुरिव गमने सत्त्वा-
धनप्रवृत्तावचममित्यर्थः । तत्र हेतुमाह, यतो बन्धनस्थस्य बन्ध-
तेऽस्मिन्निति बन्धनं बन्धनागारं तत्स्थस्येवास्वातन्त्र्यमस्य भवत्यतः
पङ्कुरिवाकिञ्चित्करं भूतात्मस्वरूपमित्यर्थः । अतोऽत्र विश्वासो

इव भ्राम्यमाणं महोरगदष्ट इव विषयदष्टं महान्धकारमिव रागान्धमिन्द्रजालमिव मायामयं स्वप्न इव मिथ्यादर्शनं कदलीगर्भ इवासारं नट इव क्षणवेषं चित्रभित्तिरिव मिथ्यामनोरममित्यथोक्तम् ।

न कार्य इत्यर्थः । इतोऽपि न विश्वासः कार्यः, यतो यमस्य दण्डयितुर्विषये गोचरेऽवस्थितस्य यथा बद्धविधं भयं तथा बद्धभयाविष्टा श्रवणा यस्य तत्तथोक्तं सर्वस्मादपि शङ्कितभयमित्यर्थः । भूतसङ्घातमभिमन्यमानस्य विवेकोद्गमोऽपि दुर्लभ इत्याह मदिरिति । मोहोऽविवेकः स्तब्धता, पाप्मना पापग्रहेण गृहीत इव भ्राम्यमाणं सदैवावशमित्यर्थः । यद्वा ग्रहगृहीत इव पाप्मना पापेन भ्राम्यमाणमिति योजना । विषयदष्टं वासनारूपेण विषयैराविष्टमित्यर्थः । महान्धकारो यस्मिंस्तत् महान्धकारं निशीथं तद्द्वारागो विषयासक्तिः सोऽन्धकार इव हितहितप्राप्तिपरिहारोपायावरणं तेनान्धमावृतमित्यर्थः । इदानीमस्मिन् सत्त्वबुद्धिरपि न कार्येत्याह इन्द्रजालमिवेति । मायाविनिर्मितहस्यादिवद् दृष्टनष्टस्वरूपत्वान्मायामयमित्यर्थः । तत्त्वज्ञानबाध्यत्वादपि नास्मिन् सत्त्वमवधेयमित्याह स्वप्न इवेति । मिथ्यादर्शनं बाध्यदर्शनमित्यर्थः । विमतं बाध्यज्ञानप्रतिभासं कादाचित्कत्वात् स्वप्नदृष्टवदित्यनुमानमुक्तं भवति । कदलीगर्भस्तदन्तःशलाका तद्वदिदमसारं

शब्दस्पर्शादयो ह्यर्था मर्त्येऽनर्था इवास्थिताः ।

येषां सक्तस्तु भूतात्मा न स्मरेत परं पदम् ॥ २ ॥

अल्पोपघातमप्यसहमानमित्यर्थः । प्रतिक्षणपरिणामादप्यविश्वस्थ-
मित्याह नट इवेति । यद्वा नानाजात्यभिव्यञ्जकक्रममभाव्य-
नेकाकारपरिग्रहान्नट इव दुर्लक्ष्यमित्यर्थः । अस्मिन् सौकुमार्य-
सौन्दर्यादिवुद्धिरपि न कार्येत्याह चित्रेति । मांसशोणितादिभि-
र्बीभक्षितत्वान्न मनोरममित्यर्थः । तदुक्तं मनुना (अ० ६ । ७७
श्लो० ७६ । ७७) ।

“अस्थिस्थूणं स्नायुबद्धं मांसशोणितलेपनम् ।

चर्मावनद्धं दुर्गन्धि पूर्णं मूत्रपुरीषयोः ॥

जराशोकसमाविष्टं रोगायतनमातुरम् ।

रजस्खलमसन्निष्टं भूतावासमिमं त्यजेत्” ॥ इति ।

इत्यथ एवमुक्तेऽर्थे, उक्तं श्लोकरूपं वचनमिति शेषः ।
शब्दस्पर्शादयो हि विषया अनर्था अपि मर्त्ये मरणधर्मिणि
भूतात्मन्यर्था इव स्पृहणीया इवाऽऽस्थिताः अङ्गीकृताः न त्वेते
स्पृहणीया इति योजना । कुत इत्यत आह, भूतात्मा
येषां सक्तो येष्वासक्तस्तु परमं पदं वैष्णवं धाम न स्मरेत नानुस-
न्दधीतेत्यर्थः । एवंविधं भूतात्मनः स्वरूपं ब्रह्मादिस्तम्भप-
र्यन्तं समालोच्य तस्मिन्नभिमानस्त्याज्यः श्रेयोऽर्थिनेत्यभि-
प्रायः ॥ २ ॥

अयं वाव खल्वस्य प्रतिविधिर्भूतात्मनो यदेद्वि-
द्याधिगमः स्वधर्मस्यानुचरणं स्वाश्रमेष्टेवानुक्रमणं
स्वधर्मस्य वा एतद्व्रतं स्तम्बशाखेवापराण्यनेनोर्द्धभा-

तदेवं वैराग्याय भूतात्मनः स्वरूपमुपवर्ण्येदानीमस्य त्यागो-
पायं पृष्टमुपदिशति “अयं ० निवर्तता इति” इति । अस्य
भूतात्मनोऽयं वाव अयमेव खलु प्रतिविधिः प्रतिविधानं प्रति-
क्रिया भूतात्मत्वप्रहाणोपायः । कोऽयं यद् योऽयं । वेदविद्या-
धिगमः, वेदद्वारा विद्याया आत्मतत्त्वविषयाया अधिगमः
सम्यक्प्राप्तिरित्यर्थः । कथं विद्याधिगमो वेदादित्यपेक्षायां
विविदिषन्ति यज्ञेनेत्यादिश्रुत्यन्तरविनियोगानुरोधेन स्व-
र्णाश्रमविहितधर्मानुष्ठानप्रभावकतत्त्वान्तशुद्धिं विना न ज्ञाना-
धिगम इत्यभिप्रायेणादौ बहिरङ्गानि कर्माणि विदधाति
स्वधर्मस्तेत्यादिना । स्वो धर्मः स्वधर्मः आवश्यकं कर्म तस्यानु-
चरणमनुक्रमेणानुष्ठानं, एतदेव स्पष्टयति स्वाश्रमेष्टेवेति । यस्य
वर्णस्य यावन्त आश्रमा विहितास्तेस्वाश्रमेष्टेव विहितानां कर्मणां
तेन तेन वर्णेनानुक्रमणमनुष्ठानमिति यदेतद्वै प्रसिद्धं स्वधर्मस्य
व्रतं निष्ठा, अपराणि काम्यादीनि कर्माणि स्तम्बशाखेव
दृष्टव्याकेव दृढानीत्यर्थः । एतदुक्तं भवति येन यच्छक्यं
कर्तुं तन्न तस्य हितसाधनं किन्तु यस्य वर्णस्य यस्मिन्नाश्रमे
यो धर्मो विहितः स तस्य हितसाधनं तेन सोऽनुष्ठेयः, काम्यादि

गभवत्यन्यथाऽवाङित्येष स्वधर्मोऽभिहितो यो वेदेषु न
स्वधर्मातिक्रमेणाश्रमौ भवत्याश्रमेष्वेवानवस्थस्तपस्वी

तु सुमुक्षुणा हेयमिति । अनेनोक्तप्रकारस्वधर्मानुष्ठानेन ऊर्द्धभाक्,
संसारमण्डलादुपरि यदसंसारि ब्रह्म तदूर्द्धमुच्यते ।

‘ऊर्द्धमूलो अवाङ्ग्राख एषोऽश्वत्यः सनातनः ।

तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन’ ॥

(कठो० ६) इति श्रुत्यन्तरात् । तदूर्द्धं ब्रह्म भजत इत्यूर्द्ध-
भाक् ब्रह्मज्ञानवान् भवतीत्यर्थः । अन्यथा स्वधर्मातिक्रमणे
काम्यकर्मनिष्ठायां वाऽवाङित्यधो नरकादिस्थानमर्वाचीनाने-
कानित्यपुरुषार्थं वा भजेतेत्यर्थः, संसारमण्डलान्न व्यावर्तत
इत्यभिप्रायः । उपसंहरति एष स्वधर्मो यो वेदेष्वभिहितो
वर्णाश्रमनिबन्धनो न काम्यादि स्वधर्म इत्यर्थः । यद्यपि काम्याद्यपि
कर्म कामिनः स्वाभिलषितसाधनत्वात् स्वो धर्मो भवति
तथापि न तत् स्वरूपाविर्भावहेतुरिति न मुख्यं तस्य स्वध-
र्मत्वम् । स्ववर्णाश्रममात्राधिकारकस्तु धर्मश्चित्तशुद्ध्यादिपरम्परया
स्वस्वरूपाविर्भावहेतुरिति मुख्य इति भावः । उक्तमेवार्थं व्यति-
रेकमुखेन द्रढयति, न स्वधर्मातिक्रमेणाश्रमौ भवति । केवलं
तत्तदाश्रमलिङ्गधारणमात्रादाश्रमौ न भवति, तस्य स्वरू-
पतोऽपुरुषार्थत्वात् पुरुषार्थहेतुत्वाच्चेति भावः । ननु किमि-

वेत्युच्यता इत्येतदयुक्तं नातपस्कस्यात्मज्ञानेऽधिगमः
कर्मसिद्धिर्वैत्येवं ह्याह ।

त्येवमाश्रमधर्मेष्वतिथन्नः कियते तपसैव ब्रह्मविद्योदयसम्भवात्
“तपसा विन्दते” महदिति वचनादिति चेत्, सत्यं, तदप्या-
श्रमधर्माविरोध्येव साधनं न तद्विरुद्धमपीत्याशयेनाह आश्रमे-
ष्वेवेति । आश्रमेष्वनवस्य एवानाश्रमस्य एव तपस्वी वा धार्मिको
वेत्याद्युच्यते यत् तदेतदयुक्तमिति योजना । ननु तर्हि
तत्र तत्तात्मज्ञानसाधनेषु ‘तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व’ इत्यादि
तपोविधानमनर्थकं, स्वधर्मातुष्ठानादेवात्मज्ञानसिद्धेरित्याशङ्क्या-
माह नातपस्कस्येति । अतपस्कस्य वैधकायशोषणरहितस्या-
त्मज्ञाने नाधिगमो नाधिगमनं आत्मज्ञानं न प्राप्नोतीत्यर्थः ।
न केवलमेतावत् किन्तु कर्मसिद्धिर्वा कर्मफललाभो वा तस्य
न स्यादित्यर्थः । अस्मिन्नर्थे सम्प्रतिमिव श्लोकमुदाहरति, एवं
ह्याहेति । तपसा स्वधर्माचरणेन तद्विरोधिवैष्णवादिनिष्का-
मव्रतविशेषाचरणलक्षणेन च सत्त्वं सत्त्वगुणप्रधानं चित्तं प्राप्यते,
विशुद्धसत्त्वता लभ्यत इत्यर्थः । तस्मात् सत्त्वान्मनः सम्राप्यते,
मनुतेऽनेनेति मनो विवेकविज्ञानं, तस्मान्मनसो मनना-
दात्मा पूर्णं तत्त्वं परं ब्रह्म हि निश्चितं प्राप्यते । आत्मतत्त्व-
साक्षात्कार एवात्मप्राप्तिर्नान्या तस्याप्तिर्नित्याऽऽप्तस्वरूपत्वात्,
अत आत्मसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः । कोऽयमात्मेत्यत आह

तपसा प्राप्यते सत्त्वं सत्त्वात् सम्प्राप्यते मनः ।

मनसः प्राप्यते ह्यात्मा यमात्रा न निवर्तता इति ॥ ३ ॥

अस्ति ब्रह्मेति ब्रह्मविद्याविद्ब्रवीद् ब्रह्मदार-

यमात्रा प्राप्य साक्षात्कृत्य न निवर्तते पुनः संसारमण्डले
भूतात्मभावाद्य नावर्तते सुच्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

इदानीमुक्तं साधनजातं राशिचयमिव सम्पाद्योपाद्योपेय-
भावेनात्मसाक्षात्कारे समुच्चयेन विधत्ते “अस्ति ० ब्रह्म” इति ।
यो ब्रह्मविद्याविद्ब्रह्मविषयां विद्यां श्रवणमननलक्षणां वेत्ति
सोऽस्ति ब्रह्माऽखण्डसच्चिदानन्दात्मकं ब्रह्मास्तीत्यब्रवीत्, प्रमाण-
युक्तिजन्यं ब्रह्मज्ञानं ब्रह्मप्राप्तिसाधनमित्युक्तवानित्यर्थः । तथाच
श्रुत्यन्तरं [‘अस्तीति ब्रुवतोऽन्यत्र कथं तदुपलभ्यते अस्तीत्ये-
वोपलभ्यतेः’] (कठो० ६) इति । यस्तपसा पूर्वोक्तलक्षणेनापहत-
पाप्मा विशुद्धसत्त्वं, सत्त्वे तदिदं तपो यथाव्याख्यातरूपं ब्रह्मदा-
रमेव ब्रह्मप्राप्तिद्वारमारादुपकारकं भवतीत्याहेति मध्यग्रन्थयो-
जना । यः पुनः सुयुक्तः सुतरामध्यात्मयोगनिरतः ओमित्यजस्रं
चिन्तयति स एतच्चिन्तनालम्बनमोङ्काररूपं ब्रह्मणो महिमा
माहात्म्यं आविर्भूतं ब्रह्म वै तदित्याहेति योजना । सर्वमर्थजातं
वाचकशब्दसम्भिन्नत्वात् तस्मिन्नवगम्यमानं ततो न पृथगस्ति,
वाचकशब्दभेदाच्च [‘तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि संदृष्टान्येव-
मोङ्कारेण सर्वा वाक् संदृष्टा ओङ्कार एवेदं सर्वं’] (कान्दो० अ० २)

मिदमित्येवैतदाह यस्तपसापहतपाप्मा ॐ ब्रह्मणो
महिमेत्येवैतदाह यः सुयुक्तोऽजसं चिन्तयति तस्मा-
द्विद्यया तपसा चिन्तया चोपलभ्यते ब्रह्म । स

इति श्रुतेरोङ्कारान्नातिरिच्यन्ते । स चोङ्कारोऽपि स्फुरणावग-
ण्ठितत्वान्न ततोऽन्योऽस्ति, स्फुरणं च सर्वस्य नामरूपात्मकस्य
ब्रह्मैव 'आत्मवाच्य ज्योतिः' इति श्रुतेरात्मा च ब्रह्म 'अयमात्मा
ब्रह्म' इति श्रुतेः । तथाच प्रणवेन ब्रह्मात्मानुसन्धानं ब्रह्मणः
साक्षात् साक्षात्कारहेतुरिति प्रणवार्थानुसन्धाननिष्ठोऽब्रवी-
दित्युक्तं भवति । एवं त्रिधा विभक्तं साधनमिदानीं समु-
च्चित्य विधत्ते तस्मादिति । अत्र त्रयाणामेषामेकस्मिन् पुरुषे
यौगपद्यासम्भवादवशम्भाविनि क्रमेऽग्निहोत्रयवागूपाकवदर्थक्रमो
द्रष्टव्यः । तथाच प्रथमं तपस्ततो ब्रह्मविद्या अवणादिलक्षणा,
ततः प्रणवैकनिष्ठेति क्रमेण साधनत्रयवान् ब्रह्मोपलभेते-
त्यर्थः । इदानीमुक्तसाधनत्रयातिशयवतः परमफलकथनपूर्वकं
साधनत्रयविधेः प्राशस्त्याय ब्रह्मविदं स्तौति "स ब्रह्मणः ०
ब्रह्मोपास्ते" इति । स एवं ध्यायन् विद्वान् ब्रह्मणो ऽपरस्य
हिरण्यगर्भाख्यस्य शब्दब्रह्मणो वा परः परस्तात्परं ब्रह्म एता
गन्ता भवति परं ब्रह्मैव भवतीत्यर्थः । इदं मुख्यफलकथनम् ।
['ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति'] इत्यादि च श्रुत्यन्तरम् । तत् किं

ब्रह्मणः पर एता भवत्यधिदैवत्वं देवेभ्यश्चेत्यक्षय्यम-
परिमितमनामयं सुखमश्नुते य एवंविद्वाननेन चि-

हिरण्यगर्भोऽन्योऽस्ति यस्मात्परमयमेतीत्याशङ्क्य नहि नहि
सोऽप्ययमेवेत्याह्लाधिदैवत्वमिति । देवेभ्यश्च देवेभ्योऽप्यधि उपरि
यदैवत्वं सर्वदेवाधिपतित्वं तदप्ययमेता भवतीति योजना ।
अश्नुत इति वक्ष्यमाणेन वान्वयः । इतिशब्दः प्रदर्शनार्थः ।
देवाश्चायमेव भवतीत्येवंविधमस्य माहात्म्यमित्यर्थः । किञ्चा-
क्षय्यमविनाशि, अपरिमितमिति विशेषणमविनाशित्वसाधनं,
यत् परिमितं देशतः कालतः स्वरूपतो वा परिक्लिन्नं तद्वि-
नाशि दृष्टं यथा घटादि, इदन्तु तद्विपरीतत्वादक्षय्यमित्यर्थः ।
सांसारिकसुखवदस्य सातिशयत्वपारतन्त्र्यदुःखसम्बेदशङ्काव्यावृत्तये
विशेषणमनामयमिति, एवम्भूतं यत्सुखं तदश्नुते प्राप्नोति भुङ्क्ते
इति वा । क इत्यपेक्षायामाह य एवं विद्वाननेन चिकेण
ब्रह्मोपास्ते स इत्यर्थः । पुनरपि फलान्तरमिव ब्रह्मसाक्षात्कार-
नान्तरौयकामुपाधिनिवृत्तिमुपन्यस्यति “अथ येः ० सायोज्य-
मुपैति” इति । अथास्यामवस्थायामयं परिपूर्णः पूर्णात्मा सन्ना-
त्मन्नेवात्मभूते ब्रह्मण्येव सायोज्यं सायुज्यमुपैतीति सम्बन्धः ।
सायुज्योपगमनप्रकारमाह्लावशिष्टैः पदैः] येभूतपरिणामैर्देहे-
न्द्रियादिलक्षणेभ्यः विद्वान् पूर्वं परिभूत आत्मसात्कृतो रथि-
तश्च रथं प्रापितो रथित्वं च प्रापित इति यावत् तैर्वै

केण ब्रह्मोपास्ते । अथ यैः परिपूर्णोऽभिभूतोऽयं रथि-
तश्च तैर्वैव मुक्तस्त्वात्मन्नेव सायोज्यमुपैति ॥ ४ ॥

ते होचुर्भगवन्नभिवाद्यसीत्यभिवाद्यसीति । निहि-
तमस्माभिरेतद्यथावदुक्तं मनसीत्यथोत्तरं प्रश्नमनु-

तैर्भूतपरिणामैः, वा एवेति छेदः, वाग्रब्दोऽप्यर्थः, तैरपि मुक्त
एवेत्यन्वयः । तुग्रब्दः पुनर्वन्धग्रङ्गाव्यावृत्त्यर्थः । आत्मन्नेवेत्यादि
व्याख्यातम् ॥ ४ ॥

एवमात्मानात्मनोस्तत्त्वमात्मतत्त्वब्रह्मज्ञानं च समाधनमुपश्रुत्य
किं कृतवन्तो बालखिल्या इत्यपेक्षायां तद्वृत्तमनुवदन्ती श्रुति-
र्लब्धविद्यैः शिष्यैर्गुरौ कर्तव्यमुपदिशति “ते होचुः ० अभि-
वाद्यसीति” इति । पुनर्वचनमादरार्थम् । अभिवादी अभि-
वदनशीलः अभिमुख्येन श्रोतृणामनुभवपर्यन्तं तत्त्ववदन-
स्वभावोऽसि कृपयैव सर्वोपदेष्टासि नास्मद्गुणापेक्षयेत्यर्थः । एवं
गुरुमभिपूज्य किं कृतवन्त इत्यपेक्षायां गुरूपदिष्टसर्वाथाव-
धारणोक्त्या तं प्रसादयन्तः पुनः किञ्चिन्मनोगतं पृच्छन्ति ध्येय-
स्वरूपविप्रतिपत्तिनिरासेन मनःसमाधानार्थमित्याह “निहितं
० ब्रूहीति” इति । हे भगवन् यदुक्तं भवता एतदस्माभि-
र्मनसि स्वचित्ते यथावदानुपूर्वेण निहितं धृतं, अचास्माकं
नास्ति संशय इत्यर्थः । अथ ब्रूदानीमुत्तरमितः परम-

ब्रूहीति । अग्निर्वायुरादित्यः कालो यः प्राणोऽन्नं
ब्रह्मा रुद्रो विष्णुरित्येकेऽन्यमभिधायन्येकेऽन्यं श्रेयः
कतमो यः सोऽस्माकं ब्रूहीति तान् होवाचेति ॥ ५ ॥

ब्रह्मणो वावैता अग्न्यास्तनवः परस्यामृतस्या-

स्माभिः करिष्यमाणं प्रश्नमनुब्रूहि अनुसृत्योत्तरं ब्रूहि कथये-
त्युचुरिति पूर्वणान्वयः । कः प्रश्नः स पृच्छ्यतामित्युक्ता आज्ञः
“अग्निः ० होवाचेति” इति । एके ध्यायिनोऽन्यमभिधा-
यन्ति अन्यमन्यमिति वीक्षा द्रष्टव्या, एकेऽग्न्यादीनामेकैकम-
भिधायन्तीत्यर्थः । एके ऽन्यं परं ब्रह्म परमात्मेत्युच्यमा-
नमर्थं ध्यायन्तीत्यर्थः । अत्र कतमः पक्षः श्रेयः श्रेष्ठः श्रेयस्कर
इति वा । यः पक्षस्तवाभिमतः श्रेयस्त्वेन स एवास्माकं
श्रेयान् । तमस्माकं त्वं ब्रूहीत्यपृच्छन्निति योजना । यद्वा स त्वं
विजानन् यः श्रेष्ठः पक्षस्तमस्माकं ब्रूहीति योजना । तान्
होवाचेति श्रुतिवचनमुक्तार्थम् ॥ ५ ॥

श्रेयोऽर्थिभिरग्न्यादयो वा प्रत्येकं पृथक् ध्येयाः परिपूर्णं
ब्रह्म वा ध्येयमिति पृष्टः प्रजापतिः सर्वत्र ब्रह्मैव पररूपेण
स्वरूपेण चोपास्यं श्रेयोऽर्थिभिर्नाग्न्यादिस्वरूपमेवोपास्यं तदुपास-
नाया अल्पफलत्वादित्यभिप्रेत्याग्न्यादीनामपि न ब्रह्मणोऽर्थान्तर-
त्वमस्तीति प्रतिपादयन्नुपासनाव्यवस्थामुपदिशतीत्याह “ब्रह्मणः ०
ह्याह” इति । एता अग्न्यादिलक्षणा ब्रह्मणो वाव ब्रह्मण एवाग्न्याः

शरीरस्य तस्यैव लोके प्रतिमोदतीह यो यस्या-

श्रेष्ठास्तनवो मूर्तयः, ब्रह्मैवाग्न्यादिरूपेण विभाव्यते, अतस्तेषु ब्रह्म-
बुद्धोपासनं युक्तमिति भावः । किञ्चक्षणस्य ब्रह्मण इत्युच्यते
परस्य । सर्वकारणस्य सर्वाधिष्ठानभूतस्येति यावत् । अतएवामृ-
तस्य नित्यस्य, अशरीरस्याविर्भावतिरोभावधर्मवर्जितस्य ब्रह्मण
एतास्तनव इति पूर्वेण सम्बन्धः ।^{१०} एवं चेद्यस्यैतास्तनवस्तदेव
ब्रह्मोपास्यतामलं तद्वृत्त्याऽन्योपासनयेत्यत आह तस्यैवेति । योऽर्थो
देवो वाऽन्यो वा यस्य पुंसोऽनुषक्तोऽनुरागविषयीकृतस्तस्यैवैह
लोके प्रतिमोदति प्रतिमोदते प्रतिमोदनं करोति सर्वं
इत्येवं लोकप्रसिद्धं ह्याहेत्यक्षरयोजना । यो यस्यानुराग-
योग्योऽनुरज्यमानो वा तमेव लोकाः प्रीणयन्त्यनुसरन्तीति च
प्रसिद्धं लोके । तथा च परस्य ब्रह्मणोऽगोचरत्वान्निराकार-
त्वात् तस्मिन् साक्षान्मनोनिरोधं कर्तुमशक्नुवतां प्रथममग्न्या-
दिदेवतास्तेव यथारुचि ब्रह्मदृष्टोपासनं श्रुतिषूपदिश्यत इत्य-
भिप्रायः । यद्वा तस्यैव ब्रह्मण इह लोके प्रतिमा मूर्तिरुदति
उदेत्यग्न्यादिरूपेण । तथाच योऽग्न्यादिर्द्युस्थोपासकस्यानुषक्तः स
तदेव ब्रह्म प्रतिमारूपमुपासीतेत्येवं ह्याहेति योजना । अग्न्या-
दीनां देवानां ब्रह्माय्यतनुत्वमुक्तं साधयति “ब्रह्म खन्विदं ०
सर्वं” इति । इदं सर्वं ब्रह्म वाव ब्रह्मैव खन्वित्यन्वयः । तथाच
श्रुत्यन्तरं [‘सर्वं खन्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत’]

नुषक्त इत्येवं ह्याह । ब्रह्म खल्विदं वाव सर्वम् ।
या वाऽस्या अग्न्यास्तनवस्ता अभिध्यायेदर्चयेन्नि-

(छान्दो० अ० ३) इति । अस्यार्थः । सर्वमिदमध्यात्ममधिदैव-
मधिभूतं वाऽग्नेषं जगद्ब्रह्मैव खलु नात्र संशयः कार्यः । कुत
इत्यपेक्षायां हेतुमाह तज्जलानितीति । तस्माज्जायत इति तज्जं,
तस्मिन् लीयत इति तज्जं, तेनानिति चेष्टत इति तदनम् ।
अम्लोपशब्दः । इतिशब्दो हेत्वर्थः । तस्माद्ब्रह्मणो जातत्वात्
तस्मिन्नेव लीयमानत्वात् तदाश्रयजीवनत्वाच्च तदेवेदं ब्रह्म
यथामृत्युवर्णाद्युत्पत्तिस्थितिलया घटकुण्डलादयो मृत्युवर्णाद्या-
त्मकास्तथेमे तस्मात् तथेति । यद्यप्येवं सर्वमेव ब्रह्मणः शरीरं
तथापि यत् स्वस्मादुत्कृष्टत्वेनाभिमतं तदुपास्यम् । देवा हि
मनुष्याणामुत्कृष्टत्वेनाभिमता अन्नादयश्च जीवनहेतुत्वात् तथा-
ऽभिमानयोग्या इत्यतस्ते ब्रह्मणोऽग्न्यास्तनव इति ब्रह्मदृष्टो-
पास्या इत्याह “या वास्या ० पुरुषस्य” इति । याः काश्चिद्वास्या
वासयोग्या आश्रयार्हाः ब्रह्मणोऽग्न्यास्तनवोऽग्न्याः श्रेष्ठा अभि-
ध्यायेत् । यदा अस्य ब्रह्मणो या वा याः कश्चिदग्न्यास्तनव इति
योजना । अस्मिन् पक्षे दैर्घ्यविसन्धी छान्दसौ । ता ब्रह्मबुद्ध्या-
ऽभिध्यायेत्, अर्चयेत् पुष्योपहारादिना पूजयेत् प्रितमासु वा
हृदये वा, निऋत्याच्च तत्तदुपास्यदेवतात्माभिमानेनाध्यात्मपरि-
च्छेदाभिमानं स्वाभाविकं देवताया आत्मभावापादनेन हिला

हुयाच्चातस्ताभिः सहैवोपर्युपरि लोकेषु चरत्यथ

पृथगन्यादिदेवतात् च निष्कृयात् परित्यजेत् । चशब्दो ध्याना-
र्चननिष्कृवानां समुच्चयार्थः । तथाच श्रुत्यन्तरं [‘तं यथोयथो-
पासते तदेव भवति’] इति । ‘देवो भूत्वा देवानप्येति’ [इति
‘च । यत एवं देवतात्मभावनया ब्रह्मतनुभूता देवता उपास्ते,
अतस्ताभिर्ब्रह्मतनुरूपदेवताभिः सहैव तदैकात्म्यं प्राप्येति यावत् ।
उपर्युपरि लोकेषु जनतपःसत्यलोकेषु चरति उपासनातार-
तम्याल्लोकफलविकल्पः । तत्र तत्रोपासनाफलानि तत्तद्देवता-
त्मना भुङ्क्त इत्यर्थः । यद्ययं देवतात्ममात्रदृष्टिस्तदा भोगान्ते
पुनरिहावर्तते, [“अप्रतीकालम्बनान्नयतीति बादरायण” इति
न्यायात् । अथ यदि ब्रह्मण्यहङ्गहोपासकस्तदा कृत्स्नचये
कृत्स्नस्य सर्वदेवतात्मनः सत्यलोकस्थस्य हिरण्यगर्भस्य चये
अवसाने सम्पूर्णब्रह्मरूपः सन् पुरुषस्य पूर्णस्य परब्रह्मण एकत्वं
सायुज्यमेति गच्छति क्रममुक्तिमुपैतीत्यर्थः । अभ्यासः प्रपाठक-
समाप्त्यर्थः । अत्रेयं व्यवस्था । कार्यकारणोपाधिद्वयविलापनेन
प्रत्यगेकरसतया ब्रह्म ध्यायत इहैव साचान्मुक्तिः, प्रारब्धफल-
शेषभोगाय देहस्थितावपि स मुक्त एव । यः पुनः कार्य-
कारणब्रह्मोपासकः स ब्रह्मण्यहङ्गहोपासकलोकेऽर्चिरादिमार्गेण गत्वा
तत्रोपासनफलभोगावसाने तत्रोत्पन्नसम्यक्तत्त्वज्ञानान्मुक्तिमुपैष्यती-
त्यस्य क्रममुक्तिः । ये पुनः प्रतीकोपासका अन्नं ब्रह्म प्राणो

शतस्रक्षय एकत्वमेति पुरुषस्य पुरुषस्य ॥ ६ ॥

इति मैत्र्युपनिषदि चतुर्थः प्रपाठकः ।

ब्रह्म आदित्यो ब्रह्म मनो ब्रह्मेत्येवंदृष्टयस्तेषां, 'न प्रतीकेन हि स' इति न्यायेन, ब्रह्मकतोरभावात् ते यथोपासनं ब्रह्मलोका-
दर्वाकानेषु लोकेषु फलमनुभूय पुनरावर्तन्ते, ब्रह्मलोकं गता
अपि केचित् पञ्चाग्निदर्शनादिनिष्ठा इति ॥ ६ ॥

इति श्रीरामतैर्यविरचितायां मैत्रैशाखोपनिषद्दीपिकायां

चतुर्थः प्रपाठकः ।

अथ यथेयं कौत्सायनी स्तुतिः ।

त्वं ब्रह्मा त्वच्च वै विष्णुस्त्वं रुद्रस्त्वं प्रजापतिः ।

त्वमग्निर्वरुणो वायुस्त्वमिन्द्रस्त्वं निशाकरः ॥

त्वमन्नस्त्वं यमस्त्वं पृथिवी त्वं विश्वं^(१) त्वमथाच्युतः ।

स्वार्थे स्वाभाविकेऽर्थे च बहधा संस्थितिस्त्वयि ॥

अथ पञ्चमः प्रपाठकः ।

तदेवं मसाधनां ब्रह्मविद्यासुपदिश्येदानीमुक्तवक्ष्यमाणसर्वो-
पासनाङ्गभूतान्नमस्कारमन्त्रानाह “अथ यथेयं ० स्तुतिः”
इति । कुत्सायनेन दृष्टा कौत्सायनी इयं वक्ष्यमाणा स्तुतिः ।
स्तुतिरूपो मन्त्रगण आरभ्यते । अथशब्द आरम्भार्थः । यथोपलब्धा
तथारभ्यत इत्यर्थः । “त्वं ब्रह्मा ० निधनाय च” इति । ब्रह्मा
हिरण्यगर्भः प्रजापतिर्विराट् । अद्यते उपजीव्यते सर्वैरिति वा
अस्ति सर्वे स्वात्मन्युपसंहरतीति वा अन्नं, अन्नवदाचरतीत्यन्नः ।
तथाच श्रुत्यन्तरं [‘अद्यतेऽस्ति च भूतानि । तस्मादन्नं तदुच्यते’]
इति (तैत्ति० उ०) । विश्वं चराचरम् । अथ च सर्वात्मकत्वेऽपि
त्वमच्युतोऽप्रच्युतनिजस्वभावः कूटस्थ एवेत्यर्थः । स्वार्थः पुरुषार्थो
धर्मादिचतुष्टयरूपः स्वाभाविकः प्राकृतिकः स्वस्वप्रकृत्यनुसार्थ-
र्यस्तयोर्हमयोर्निमित्तं लोकस्य त्वयि ब्रह्मणीश्वरे बहधा संस्थि-
तिर्नानामार्गेण त्वन्निष्ठता भवतीत्यर्थः । अथवा स्वार्थे स्वाभावि-
केऽर्थे च लोकस्य या संस्थितिः प्रवृत्त्यादिनिष्ठा सा त्वय्यायते-

विश्वेश्वर नमस्तुभ्यं विश्वात्मा विश्वकर्मकृत् ।
 विश्वभुग्विश्वमायुस्त्वं विश्वक्रौडारतिप्रभुः ॥
 नमः शान्तात्मने तुभ्यं नमो गुह्यतमाय च ।
 अचिन्त्यायाप्रमेयाय अनादिनिधनाय च ॥ १ ॥

त्यर्थः । विश्वस्येष्टे इति विश्वेश्वरस्तस्य सबुद्धिः । तर्हि विश्वमन्य-
 दिति शङ्कायामाह विश्वात्मेति । त्वमेव विश्वमित्यर्थः । यतो
 विश्वकर्मकृत् क्रियते तत्कर्म विश्वाख्यं कर्म कार्यं करोतौतिविश्व-
 कर्मकृत् । विश्वोपादानत्वाद्विश्वात्मेत्यर्थः । यदा विश्वेश्वरत्वे
 हेतुर्विश्वात्मेति । विश्वस्यात्मा स्वरूपं तच्चापि हेतुर्विश्वकर्म
 कृदिति । अतः कारणत्वात् स्वकार्यं विश्वं व्याप्य तन्नि-
 यमयन्नवस्थितो विश्वेश्वर इत्यर्थः । भोक्तारो जीवा अन्ये
 भविष्यन्तीति शङ्कां वारयति विश्वभुगिति । यो विश्वस्य भोक्ता
 प्रसिद्धः सोऽपि त्वमेवेत्यर्थः । किञ्च त्वमेव विश्वमायुः सर्वस्य
 सर्वमायुर्जीवनं प्राणरूपेण वा सर्वायुः । तथाच श्रुत्यन्तरं [‘याव-
 द्वास्मिच्छरौरे प्राणो वसति तावदायुः’ (कौषी० अ० ३)] इति ।
 किं बज्जना त्वमेव विश्वक्रौडारत्योः प्रभुः बाह्योपकरणा प्रीतिः
 क्रौडा, तन्निरपेक्षा आन्तरप्रीतौ रतिः । तयोस्त्वमेव स्वतन्त्रः समर्थ
 इत्यर्थः । शान्तात्मने कूटस्थस्वरूपाय गुह्यतमाय वाचामगो-
 चराय अचिन्त्यायान्तरिन्द्रियाविषयाय अप्रमेयाय बाह्येन्द्रि-
 याविषयाय अनादिनिधनाय नित्यसद्रूपायेत्यर्थः । चकारात्
 स्वयम्यकाशाय चेत्यर्थः । इतिशब्दोमन्त्रसमाप्त्यर्थः ॥ १ ॥

तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत् परे स्यात् तत्तत्प-
रेणेरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्रूपं वै रजस्तद्रजः खल्वी-
रितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै मत्त्वस्य रूपं तत्सत्त्वमेवे-

मन्त्राणामारम्भे त्वं ब्रह्मा त्वं च वै विष्णुरित्यादिना
ब्रह्मादिदेवतात्मत्वं प्रत्यग्ब्रह्मण उक्तं तत्र ब्रह्मादीनां तत्त्वा-
न्तरत्वात् कथमित्यं स्मृतिरिति शङ्कानिरासायोत्तरा श्रुतिः
प्रवृत्ते । तत्रैक एव यथोक्तस्त्रिदात्मा स्वमायागुणैस्तदव-
स्थाभेदैश्चानेकोऽनेकविशेषोऽनेकविधक्रियाप्रवर्तको न तत्त्वभेदः
क्वायस्तीति दर्शयन्तो श्रुतिर्ब्रह्मादिचिन्मूर्तिभावेनास्यात्मन उपा-
सनं विधातुं प्रथमं मूर्तित्रयव्यपदेशनिमित्तमाह “तमो वा
० तनवः” इति । इदं ब्रह्मविष्णुरुद्रादिकमये सृष्ट्युपक्रमा-
त्प्राक् तमो वै तम एव तमोगुणप्रधानमायामात्रमेवासीदेक-
मेकौभूतमनभिव्यक्तनामरूपमखण्डतमोमात्रमासीदित्यर्थः । एते-
नामत्कारणवादोऽसत्कार्यवादश्च व्युदस्तः इदं तम इति सामा-
नाधिकरण्योक्तेरयं आसीदिति सत्त्वोक्तेश्च । तत् किं साङ्ख्या-
भिमतं प्रधानं नेत्याह तत्परे स्यादिति । तत् तमः परे
कार्यकारणत्वातीते तत्कल्पनाधिष्ठाने चिदात्मनि स्थाङ्गव-
तीति यावत्, अचेतनस्य तस्य स्वातन्त्र्यानुपपत्तेरित्यर्थः । एवं
जगतः प्रागवस्थां चेतनपराधीनामुक्त्वा तत्प्रवृत्तेरपि तदधी-
नतामाह तत्परेणेति । तत् कारणं प्रविलौनकार्यावस्थं तमः

रितं रसः सम्प्राप्तवत् सोऽंशोयं यश्चेतामात्रः प्रति-
पुरुषः क्षेत्रज्ञः सङ्करपाध्यवसायाभिमानलिङ्गः प्रजा-
पतिर्विश्वेत्यस्य प्रागुक्ता एतास्तनवः । अथ यो ह

परेण चिदात्मनाऽधिष्ठानभूतेनेरितं प्रेरितं तच्चैतन्याभासव्या-
प्त्योपचितं बीजमिव सलिलादिव्याप्त्येत्यर्थः । विषमत्वं पूर्वाव-
स्थाप्रच्युतिरूपमुच्छूनमिव बीजं साम्यावस्थात्यागेन तद्विलक्षणत्वं
प्रयाति कार्यान्मुखं भवतीत्यर्थः । यद्यपि मायाव्याकृतावि-
द्यादिशब्दवाच्यस्य कारणस्य नित्यैव चैतन्यव्याप्तिर्नित्यमेव
तत्राध्यस्तत्वात्, तथापि सुषुप्तस्य स्वप्नादिदृष्ट्युद्भववदबुद्धि-
पूर्विकैव कादाचित्की विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञानुसारिणी चिदाभास-
व्याप्तिर्भवतीति न सृष्ट्यादिसान्तत्यशङ्कावकाश इति गमयि-
तव्यम् । यदिदं परेरितस्य तमसो विषमत्वगमनमेतद्रूपं वै प्रसिद्धं
रजो रजोगुणाख्यं कारणमित्यर्थः । तत्खलु रजः पूर्ववत् परे-
णेरितं सत्, विषमत्व प्रयाति । यदिदं रजसो विषमत्वगमन-
मेतद्वै सत्त्वस्य सत्त्वगुणप्रधानकारणस्य रूपं प्रकारभेद इत्यर्थः ।
एवं गुणवैषम्यं सन्निमित्तं कारणव्यापारमुक्त्वा तस्य कार्याकार-
परिणामप्रकारमाह तत्सत्त्वमेवेति । तत्परेणात्मना पूर्ववदीरितं
सत्त्वमेव न तमोरजसौ तयोर्वक्ष्यमाणार्थाभिव्यञ्जकत्वासामर्थ्यात्
रसः सारस्विदानन्दप्रकाशः ['रसो वै सः रसं ह्येवायं लब्ध्वा-
नन्दी भवति' (तैत्ति० उ०)] इति श्रुत्यन्तरात् । स सम्प्राप्तवत्
सम्यक् प्राकट्येनाप्तवत् । सत्त्वमेव चिदात्मनो विशेषाकाराभि-

खलु वावास्य तामसोऽंशोऽसौ स ब्रह्मचारिणो योऽयं
 रुद्रोऽयं यो ह खलु वावास्य राजसोऽंशोऽसौ स ब्रह्म-
 चारिणो योऽयं ब्रह्माथ यो ह खलु वावास्य सान्त्विकोऽ-

व्यक्तियोग्याकारतया प्रसृतं सच्चिदात्माकारमेव विप्रसृतामि-
 त्यर्थः । अयमेव हि तत्र तत्र बुद्धिरिति च महानिति चाहमव-
 भास्य इति च द्रष्टेति चाख्यायते, नान्य इत्यभिप्रेत्याह सोऽंश
 इति । सोऽयमंशोऽंश इवांशश्चिदात्मनो विशेषावस्था आकाश-
 स्वेव दारुसुषिराद्यवस्था । नतु निरवयवस्य परमार्थतोऽंशोऽस्ति ।
 कोऽसौ यथेतामात्रः चेता चेतना साच्चित्तन्यं तथा मीयतेऽव-
 भास्यत इति चेतामात्रः स्वप्रकाशसाक्षिमात्रेणानुभाव्य इत्यर्थः ।
 यतः प्रतिपुरुषः प्रतिबिम्बो नानोदपाचेष्विव सूर्यादिर्नाना-
 विधार्थाकारबुद्धिवृत्तिषु विभाव्यमानत्वात् प्रतिपुरुष इत्यर्थः ।
 लौकिकप्रतिबिम्बवद्वैतन्यं वारयति चेन्न इति । चेन्न शरीरं
 धर्माधर्मबीजप्ररोहभूमित्वात् तदापादतलमस्तकमहमिति जाना-
 तीति चेन्नो जीव इत्यर्थः । तदुक्तं भगवता श्रीकृष्णेन,—

“इदं शरीरं कौन्तेय चेन्नमित्यभिधीयते ।

एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः चेन्न इति तद्विदः” इति ।

तत्सङ्गावं साधयति सङ्कल्पेति । सङ्कल्प इदं मया कर्तव्य-
 मित्येवमाकारो मनसो विकारः, अथवसायः कर्तव्यविषय-
 स्वरूपसाधनफलानां यथावद्वधारणरूपा बुद्धिवृत्तिः, अभि-
 मानोऽहमस्मिन् ममर्थ इत्याद्यहङ्कारः । एतेषामचेतने मृत-

शोऽसौ स ब्रह्मचारिणो योऽयं विष्णुः स वा एष

शरीरेऽदर्शनाज्जीवच्छरीरे च दर्शनादेतानि लिङ्गानि शरी-
रातिरिक्ततया सद्भावप्रमापकाणि यस्य स सङ्कल्पाध्यवसाया-
भिमानलिङ्गः । एतैर्लिङ्गैर्देहादिविलक्षणोऽस्तीति सम्भाव्यमान
इत्यर्थः । प्रजापतिः समष्टिवैराजपिण्डाभिमानो देवः, विश्वो
व्यष्टिपिण्डाभिमानिनी देवता, इत्येवमाद्या एताः प्रागुक्ता
अस्यैव चेचञ्जस्य मत्त्वपरिणामप्रतिबिम्बितस्य चिदात्मनस्तनवः,
चिदात्मैव तत्तन्मूर्तिभेदेषु तत्तदात्मना विभाव्यमानोऽवतिष्ठते,
नास्मात् तत्त्वान्तरभूतं किञ्चिदित्यर्थः । तथाच श्रुत्यन्तरं
[‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति
मन्ता नान्योऽतोऽस्ति विज्ञानैष त आत्मान्तर्याम्यमृतः’] (बृह-
दा० अ० ५) इति । एतदुक्तं भवति किं कारण ब्रह्मेति
ब्रह्मवादिनां ब्रह्मणः सहकारिभूतजगत्कारणविमर्शे [‘ते ध्यान-
योगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढां’] इति
त्रिगुणात्मिका मायाख्या शक्तिरवष्टता श्वेताश्वतराणां मन्त्रो-
पनिषदि । सा च ब्रह्मणः सर्वकारणत्वनिर्वाहो शक्तिस्ते-
नाधिष्ठायमाना गुणत्रयविभागेन यदा विकृता भवति तदा
तदधिष्ठाताऽपि तत्सत्तास्फूर्तिप्रदत्वेन तदनुगतो विकृत इव
भवति । तत्र च यथाविकारव्यपदेश सोऽपि व्यपदिश्यते,
तत्रापि त्रिगुणात्मकेन कारणेनेश्वरान्तर्याम्यादिशब्दैर्यपदिश्यमानः
सत्त्वादीनामेकैकप्राधान्येन ब्रह्मादिसंज्ञाभाग्भवति । तदा तत्रा-

एकस्त्रिधा भूतोऽष्टधैकादशधा द्वादशधाऽपरिमितधा

विभूतगुणविशेषवत्तया स उपाख्यो व्यपदिश्यते गुणकार्यस्थूल-
 सूक्ष्मशरीरोपाध्यविशेषेण तदभिमानेन वा व्यवह्रियमाणो जीवः
 क्षेत्रज्ञः संसारी देवो मनुष्यस्तिर्यङ् स्थावर इति च व्यपदेश-
 भाग्भवति । अत्र सर्वत्र सत्त्वगुणपरिणामे एव चिदात्मनो
 विशेषाभिव्यक्तिर्नान्यत्र । सत्त्वस्य च रजस्तमःसम्यक्विशेषाविशे-
 षाभ्यां चिदात्माविर्भावविशेषतारतम्यात् ज्ञानक्रियाशक्तैश्वर्यतार-
 तम्येन सर्वज्ञमूढामूढत्वादितारतम्यावभास इति । एतमेवाभिप्रायं
 विशदयति “अथ यो ह खलु ० अन्तर्वहिस्र” इति । अथ
 एवं प्रकारे व्यवस्थिते सति अस्मात्मानो यो ह खल्वित्यं
 वाव एव य एवेति सम्बन्धः । तामसस्तमःप्रधानोऽंशस्तमउपाधिको
 विशेषः असौ सः, हे ब्रह्मचारिणः, कोऽसौ योऽयं रुद्रः प्रसिद्ध
 इत्यर्थः । एवमुत्तरयोरपि पर्याययोर्वाख्या । स वा एष
 एकः स वै पूर्वमुपपादितः एष इदानीमुपाध्यधिष्ठातृत्वेनोक्त
 एक एव रुद्रब्रह्मविष्ण्वात्मना त्रिधाभूतः कारणोपाधिमधि-
 ष्ठाय त्रिधाभूत इत्यर्थः । अष्टधा पञ्चविधप्राणादित्यौ मनश्च-
 क्षुद्रश्चेति त्रयः पञ्च भूतानि चेत्यष्टधेत्यर्थः । एकादशेन्द्रियभेद
 एकादशधा, तत्रैव मनोबुद्धोर्भेदे सति द्वादशधा । तत्तदि-
 न्द्रियवृत्तौनामनन्तत्वात् तद्भेदेनापरिमितधा, वाग्नब्दो विक-
 ल्यार्थः । अध्यात्मं नाधिभूतं वाधिदैवं वा यद्यत् किञ्चिदस्ति
 तत्सर्वमवभासयन्स्तत्तदात्मना नानाविध उद्भूतोऽभिव्यक्त उद्भूतत्वा-

वोद्भूत उद्भूतत्वाद्भूतं भूतेषु चरति प्रविष्टः स
भूतानामधिपतिर्बभूवा^(१) इत्यसा आत्मान्तर्बहिश्चान्त-
र्बहिश्च ॥ २ ॥

इति मैत्र्युपनिषदि पञ्चमः प्रपाठकः ।

देव भूतं भूतसंज्ञ आत्मा भवतीत्यर्थः, [‘महद्भूतमनन्तमपारं’
(बृहदा० आ० ४)] इति श्रुतेः, [‘एको विष्णुर्महद्भूतं’] इति
स्मृतेः । यतो भूतेषु प्रविष्टो भूतावभासकतया भूतनियन्तृतया
चानुगतश्च चरति गच्छति भूतानि व्याप्नोत्यत उद्भूतत्वाद्भूत-
मिति योजना । अतएव भूतवर्णितया भूतानामधिपतिर्बभूवा-
धिष्ठाय पालयिताऽभवद्भवहारदृष्ट्येत्यर्थः । उपसंहारार्थं उत्तरो
भागः । इत्येवमुक्तप्रकारेणासा असौ आत्मा यथाव्याख्यातोऽन्तः-
साक्षिप्रमादकर्त्तादिरूपेण बहिःश्वरकालदेवतादिरूपेण विभाव्यते
नान्य इत्यर्थः । अभ्यास आदरार्थः प्रपाठकसमाप्त्यर्थो वा ॥ २ ॥

इति श्रीरामतीर्थविरचितायां मैत्र्युपनिषद्दीपिकायां

पञ्चमः प्रपाठकः ॥ ० ॥

द्विधा वा एष आत्मानं विभर्त्ययं यः प्राणो यश्चा-
सा आदित्योऽथ द्वौ वा एता अस्य पन्थाना अन्त-

अथ षष्ठः प्रपाठकः ।

योऽन्तर्बहिः सर्वजनेषु नित्यं चरत्यशान्तेषु सुशान्तरूपः ।

प्राणात्मनान्तर्बहिरंशुमालिरूपेण तस्मै सततं नमोऽस्तु ॥

नमो गुरुभ्यः सर्वभ्यो येषां चरणसंस्तुतिः ।

सदौपनिषदे शूद्धे तत्त्वेऽर्पयति मे धियम् ॥

एवमियता ग्रन्थसन्दर्भेण चिदात्मैक एव प्रत्यग्ब्रह्मरूपेण
विज्ञेयः स एव ब्रह्मादिरूपेणानेकविशेषावस्थो ध्येयश्चेति सुसुक्ष्म-
पेक्षितोऽर्थः सर्वो दर्शितो मुक्तिश्च चिदात्मसायुज्यप्राप्ति-
रभिहिता । इदानीमस्यैव चिदात्मनोऽनेकधोपास्तत्वायानेक-
महिमानमाविष्कुर्वती श्रुतिर्मन्दमध्यमाधिकारिविषयास्तदुपासनाः
सालम्बना अनेकप्रकारा विधातुं प्रवृत्त उत्तरेण प्रपाठ-
केन तत्त्वज्ञाननिष्ठापेक्षितानि साधनान्यपि कानिचिद्विधा-
तुम् । अस्मिन् च खिलत्वाच्चातीवात्र सङ्गतयोऽपेक्ष्यन्ते तथापि
यथामति सङ्गतिमूहमाना अक्षराणि व्याख्यास्यामः । तत्रा-
ऽथात्माधिभूतदेहब्रह्माण्डोपाधिभ्यां चिदात्मनः क्रियाशक्ति-
प्रधानलिङ्गानुगतचिदाभासाभेदेन प्राण आदित्यश्चेति द्विधा
भेदं प्रकल्प्य तेनात्मनोपासनं विधातुमाह “द्विधा वा एष
व्यावर्तते” इति । एष पूर्वप्रकृत आत्मा, वै प्रसिद्धः

बहिश्चाऽहोरात्रेणैतौ व्यावर्तते । असौ वा आदित्यो बहिरात्मान्तरात्मा प्राणोऽतो बहिरात्मक्या

सर्वश्रुतिषु, द्विधा द्विप्रकारेण आत्मानं स्वं रूपं विभर्ति धत्ते पालयति वा । प्रवारभेदमेव विशदयति यः प्राणो देहे पञ्चधात्मानं विभज्य स्थितोऽस्तौयमेका विधा, यस्यामा असौ ब्रह्माण्डकरण्डमध्ये जगदवभासकतयावस्थितोऽस्ति आदित्यः सोऽयमपरा विधेत्यर्थः । अध्यात्मं प्राणात्मना अधिदैवमादित्यात्मना च ब्रह्मरूपः चिदात्मा ध्येय इत्युपासनोत्पत्तिविधिं सूचयन्नाह अथेति । अथेदमुच्यते अस्यात्मन एतौ द्वौ पन्थानौ विशेषाभिव्यक्तिमार्गौ । कौ । अन्तर्देहाभ्यन्तरं बहिश्च देहादध्यात्मरूपाद्वाह्यो देशश्चेति द्वौ पन्थानावित्यर्थः । एतौ प्राणादित्यौ अहोरात्रेण अह्ना रात्र्या च व्यावर्तते विपरिवर्तनं कुर्वते इत्यर्थः । अन्तः किंरूपो बहिश्च किंरूपो व्यावर्तते कथञ्च तद्व्यावर्तनमित्येतद्विशदयति “असौ वा आदित्यो ० गतिरित्येवं ह्याह” इति । असौ प्रसिद्धो वै आदित्यः सूर्यो बहिरात्मा प्राणोऽन्तरात्मा यत एवमतो बहिरात्मन इयं बहिरात्मकी तत्प्रयुक्तेति यावत्, तथा बहिरात्मक्या गत्या परिवर्तनेनान्तरात्मनः प्राणस्य गतिरनुमीयत इत्येवमेवंप्रकारं हि यत आह आगमज्ञोऽतोऽनयोर्न वास्तवो भेद इति शेषः । अयमाश्रयः, सूर्यो हि मेरुं प्रदक्षिणी-

गत्यान्तरात्मनोऽनुमीयते गसिरित्येवं ह्याहाय यः
कश्चिद्विद्वानपहतपाप्माऽक्षाध्यक्षोऽवदातमनास्तन्निष्ठा

कुर्वन्नहोरात्राभ्यां ब्रह्माण्डान्तः परिवर्तते प्राणोऽपि आसंरूपेण
देहान्तः परिभ्रमति, तत्रैकाहोरात्रसूर्यगत्योः प्राणस्यैकविंशति-
सहस्रसंख्याः आसा भवन्तीत्यागमशास्त्रसिद्धं प्राणपरिवर्तन-
मनुमीयते, यदा शतसंस्वरपरिमितं हि पुरुषायुः [‘शतायुर्वै
पुरुषः शतेन्द्रियः’] इति श्रुतिमिद्वेः । तावत्कालं च प्राणः
शरीरान्तः सञ्चरति, तत्रैकद्वित्रादिवर्षप्राणसञ्चरणपरिच्छेद
आदित्यपरिवर्तनप्रचयाधीन इति तद्वत्या प्राणगतिरनुमीयत
इति । इदानीमन्तरात्मगत्या बहिरात्मगत्यनुमानप्रकारमाह अथ
य इति । अथशब्दः पर्यायान्तरारम्भार्थः । यः कश्चिद्विद्वान्
प्राणादित्यात्मदर्शी अतएवापहतपाप्मा अध्यात्मपरिच्छेदाभि-
मानासङ्गरूपपाप्मना रहितोऽत एवाऽक्षाध्यक्ष इन्द्रियाध्यक्षस्तेषु
स्वतन्त्रो नेन्द्रियपरवश इत्यर्थः । अतएवावदातमनाः निर्मल-
चित्तः, तन्निष्ठस्तस्मिन्नुपास्ये निष्ठा तात्पर्यं यस्य स तन्निष्ठः
सन्नावृत्तचक्षुर्बाह्यविषयव्यावृत्तेन्द्रियः स उ इति छेदः स एव
तेनेति विपरिणेषम् । य एवंविधो विद्वान् तेनैवान्तरा-
त्मिक्या गत्या प्राणगत्या बहिरात्मन आदित्यस्य गतिरनुमीयत
इत्येवं ह्याहेति व्याख्यातम् । एतदुक्तं भवति, अध्यात्माधिभू-
तयोः पिण्डब्रह्माण्डयोः स्वरूपमानेन शतं वर्षाण्ययुःप्रमाण-

आवृत्तचक्षुः सो अन्तरात्मक्या गत्या बहिरात्मनोऽ-
नुमीयते गतिरित्येवं ह्याह । अथ य एषोऽन्त-
रादित्ये हिरण्मयः पुरुषो यः पश्यतीमां हिरण्यव-

मित्यस्य समत्वाद्ध्यात्मगतप्राणात्मगत्या शतवर्षान्ते पिण्डप-
रित्यागलक्षणया बहिरात्मनोऽप्यादित्यस्य ब्रह्माण्डपिण्डपरि-
त्यागरूपा गतिस्तन्मानेन शतवर्षान्ते भवेदित्यनुमीयते इति ।
अथवा या प्राणात्मनो गतिर्देहधारणलक्षणा प्राणापानव्या-
पारैः क्रियमाणा तथा बाह्यात्मन आदित्यस्य ब्रह्माण्ड-
विधारणरूपोदयास्तमधनिर्वर्त्याहोरात्रव्यापारैः क्रियमाणा गति-
रनुमीयते एतच्च प्राकृतजनबुद्ध्यगोचरत्वादिदृष्टिगम्यत्वमभि-
प्रेत्य विद्वान्मध्ये निर्दिष्ट इति द्रष्टव्यम् । एतयोरन्यत-
रस्य गत्याऽन्यतरस्य गत्यनुमानोपदेशस्तयोरेकगतित्वचिन्तनार्थं
इति । इदानीमनयोः स्थानभेदं गुणभेदञ्च सिद्धवदनूद्य व्य-
तिहारं तच्चिन्तनार्थं विधत्ते “अथ य एषोऽन्तरादित्ये •
एवाश्रितोऽन्नमत्ति” इति । गुणान्तरविधानारम्भार्थोऽथशब्दः ।
य एष प्रसिद्धोऽन्तरादित्ये आदित्याख्यस्य मण्डलस्य मध्ये
हिरण्मयो हिरण्मय इव हिरण्मयो ज्योतिर्मयोऽन्तर्यामी
पुरुषः पुरुषाकारादित्यदेवतान्तरनुप्रवेशेन लब्धपुरुषाकार
इति यावत् । कोऽसौ हिरण्मयः पुरुषो य इमां पृथिवीं
पश्यति इमामित्युपलक्षणं त्रैलोक्यमवभासयतीत्यर्थः । अस्य

स्थात् स एषोऽन्तरे हृत्पुष्कर एवाश्रितोऽन्नमन्ति ॥

॥ १ ॥

अथ य एषोऽन्तरे हृत्पुष्कर एवाश्रितोऽन्नमन्ति स

पुरुषस्य हिरण्मथत्वे निमित्तं स्वयमेवाह हिरण्यवस्थादिति ।
हिरण्ये हिरण्मथे तेजःसङ्घातात्मके मण्डलेऽवस्थादवस्था-
नात् तदभेदेनावस्थितत्वादित्यर्थः । “वष्टि भागुरिरन्नोपम-
वायोरुपसर्गयो”रित्यवोपसर्गेऽवर्णलोपः । पश्यत्यमौ हिरण्यव-
स्थादितिपाठः प्रामादिकः । यदि सत्यस्तदा द्वितौघार्थं
प्रथमा विपरिणेत्या, इमाँल्लोकान् पश्यंतौत्यर्थः । इदानीम-
स्याध्यात्ममवस्थानमाह स एष इति । यो हिरण्मथाण्डस्थ-
तया हिरण्मथः पुरुष उक्तः स एषोऽन्तरे देहाभ्यन्तरे यद्-
हृत्पुष्करं हृदयकमलं तस्मिन् हृत्पुष्करे एव आश्रितस्तत्रैव
प्राकञ्चसुपगतः प्राणात्मा सन्नन्नमदनौयमन्ति भुङ्क्ते विषयान्
वा शब्दादीनुपभुङ्क्त इत्यर्थः ॥ १ ॥

एवमादित्यमण्डलान्तरभिव्यक्तं हिरण्मथत्वादिगुणकं पुरु-
षमनूद्य तस्य हृदयन्तर्वर्तिप्राणात्मभावं विधायेदानीमुक्तप्राणा-
त्मानमनूद्य तस्यादित्यात्मभावं विदधाति “अथ य एषो-
ऽन्तरे ० अन्नमन्तौति” इति । अन्नमन्तौत्यन्तोऽनुवादभागो
व्याख्यातः । स एष एवाऽग्निरत्ता दिवि द्युलोके अश्रितः आश्रितः
स्थित इत्यर्थः । कोयमग्निरित्यत आह सौरः सूर्यतेजोरूपः,

एषोऽग्निर्दिवि श्रितः सौरः कालाख्योऽदृश्यः सर्व-
भूतान्यन्नमत्तौति । कः पुष्करः किम्मयो वेति । इदं
वाव तत्पुष्करं योऽयमाकाशोऽस्येमाश्चतस्रो दिशश्चतस्र
उपदिशो दलसंस्था आसं । अर्वाग्विचरत एतौ

स एव प्राणिनां कलनात् कालाख्यः कालमञ्जितः, अदृश्यः
प्रत्यचागोचर एव सन् सर्वभूतान्येवान्नं तान्यत्ति सर्वभूतानि
संहरति, इतिशब्दो व्यतिहारोपदेशसमाप्त्यर्थः । यत्र पुष्करे
स्थितोऽन्नमत्तौत्यध्यात्ममुक्तं दिवि श्रितोऽन्नमत्तौति चाधिदैवं,
तदुभयस्वरूपजिज्ञासया बालखिल्याः पृच्छन्ति “कः पुष्करः ०
वेति” इति । स्पष्टार्थः । उत्तरमाह प्रजापतिः “इदं
वाव ० आसं” इति । योऽयं प्रसिद्ध आकाश इदं
वावेदमेव तत्पुष्करं, यदध्यात्महृत्पुष्करमुक्तं तदिदमेवाधिदैवं
प्रसिद्धमाकाशं, नानयोः स्वरूपभेदोऽस्तीत्यर्थः । तथा
चाकाशमेव हृदये ब्रह्माण्डान्तरे च पुष्करमिति स्वरूप-
प्रश्रयोत्तरमुक्तम् । किम्मय इति प्रश्रयोत्तरं वदन् हृदय-
पुष्करस्याऽष्टदलमयत्वं प्रसिद्धमिति मत्वाधिदैवपुष्करदलान्या-
हास्येति । अस्याकाशपुष्करस्येमाः प्रसिद्धाः प्राच्याद्या
आग्नेय्याद्याश्चतस्रश्चतस्रो दिशो दलसंस्था दलत्वेन स्थिता आसं
आसन्नित्यर्थः । तथा च हृदयाकाशबाह्याकाशयोर्हृदयकमल-
गताष्टदलानामष्टदिशाञ्चाभेदो व्येय इति तात्पर्यार्थः ।

प्राणादित्या एता उपासीतोमित्येतदक्षरेण व्याहृतिभिः
सावित्र्या चेति ॥ २ ॥

दे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तञ्चामूर्तञ्चाथ यन्मूर्तं तद-
सत्यं यदमूर्तं तत्सत्यं तद्ब्रह्म तज्ज्योतिर्यज्ज्योतिः स

एवमध्यात्माधिदैवयोः प्राणादित्यपुरुषयोर्भेदेन प्रतीयमानस्थान-
गुणक्रियाणामभेददर्शनं विधाय पुनस्तावनूद्य सगायत्रिव्याहृति-
प्रणवात्मनः तयोरुपासनं विदधाति “अर्वाग्विचरत ० सावित्र्या
चेति” इति । एतौ प्राणादित्यौ यथाव्याख्यातौ अर्वागदूरे
सन्निहितौ विचरतः परिवर्तते हृदये बाह्याकाशे चेत्यर्थः । एतौ
उपासीत ध्यायेत् । कथं, ओमित्येतदक्षरेण एतेनाक्षरेणेत्येतत्,
व्याहृतिभिर्भूषुवः स्वरित्येताभिस्तिष्ठभिः, सावित्र्या सविहृदेवत्य-
यर्चा गायत्र्याख्यया चेति । इतिशब्द ओङ्काराद्यात्मनविध्युप-
संहारार्थः ॥ २ ॥

इदानीमुपासनात्मनत्वेनोक्तस्योङ्कारस्य तत्त्वं प्रतिपादयिष्यं-
स्तत्सुतथे तदुत्पत्तिप्रकारमाह “दे वाव ० युञ्जीतेति” इति ।
ब्रह्मणः परमात्मनो दे वाव दे एव रूपे रूप्यतेऽधिष्ठानतया
ब्रह्माऽऽभ्यामिति रूपे निरूपके इत्यर्थः । के ते इत्यत आह,
मूर्तञ्च मूर्तं मूर्च्छितावयवं कार्यं, अमूर्तं तद्विपर्ययं च कारणम् ।
अथानयोर्मध्ये यन्मूर्तं तदसत्यं ‘वाचारम्भणं विकारो नामधेयं’ इति
श्रुतेर्यदमूर्तं तत्सत्यं ‘मृत्तिकेत्येव सत्यं’ इति (कान्दो० । ६ अ०)

आदित्यः स वा एष ओमित्येतदात्माभवत् स चेधात्मानं
व्यकुरुत ओमिति तिस्रो मात्रा एताभिः सर्वमिदमोतं

श्रुतेः यत्सत्यं परमार्थसत्यं सर्वाधिष्ठानं तद्ब्रह्म परिवृढं 'सदेव
सोम्येदमग्न आसीत् तत्सत्यं स आत्मा' इति श्रुतेः । ब्रह्मशब्दार्थमाह,
यद्ब्रह्म तत् ज्योतिः प्रकाशस्वभाव यत् तज्ज्योतिर्ब्रह्माख्यं स
आदित्यः सूर्यः 'येन सूर्यस्तपति तेजसेद्भूः' इति श्रुतेः । स
आदित्यो वै एष ब्रह्मप्रकाशात्मक ओमित्येतदात्मा ओङ्कार-
स्वरूपोऽभवत् प्रणवात्मनोदित इत्यर्थः । ओङ्कारो ह्यनुज्ञाचरं
प्रसिद्धं 'तदा एतदनुज्ञाचरं यद्वि किञ्चानुजानात्योमित्येव तदाह'
इति (छान्दो० । १ अ०) श्रुतेः । आदित्यश्चानुज्ञां कुर्वन्निव
जगतामुदेति 'य एवासी तपति तमुज्जीथमुपासीतोमिति ह्येष
स्वरन्नेति' इति श्रुतेः । एवं प्रणवीभूतः स आदित्य आत्मानं
प्रणवं चेधा त्रिप्रकारमकुरुत कृतवान् ओमिति अ उ म् इति
तिस्रो मात्रा अवयवाः, एताभिः सर्वमिदमोतं प्रोतञ्चैव । यथा
दीर्घतन्तुषु तिर्यक्तन्तवः प्रोतास्तिर्यक्तन्तुषु दीर्घतन्तव ओता
वैपरीत्येन वा परस्परं संयोगविशेषेणैकीभूताः सन्तः पटशब्दवाच्या
भवन्त्येवं प्रणवात्मके मध्येवाशेषस्योत्प्राततथावस्थानादहमेव प्रण-
वात्मोतञ्च प्रोतञ्चास्मि न मन्तोऽन्यत् किञ्चिदित्येवं ज्ञाह । स
आदित्यो यतस्तस्मादेतद्वै एष वै आदित्य ओमित्योङ्कार एवेत्येवं
ध्यायत चिन्तयत हे वाल्मिल्याः । ध्यानशब्दार्थमाह आत्मानं

प्रोतं चैवास्मीत्येवं ह्याहैतद्वा आदित्य आमित्येवं
ध्यायत आत्मानं युञ्जीतेति ॥ ३ ॥

अथान्यत्राप्युक्तमथ खलु य उज्जीथः स प्रणवो
यः प्रणवः स उज्जीथ इत्यसौ वा आदित्य उज्जीथ

प्राणप्रधानं प्रत्यञ्चमादित्ये आदित्यञ्चात्मनि युञ्जीत, व्यत्ययो
बहुलमिति लकारवचनव्यत्ययेन योजयत, एकात्मतां भावय-
तेत्यर्थः । इतीत्यनुवाकसमाप्त्यर्थः ॥ ३ ॥

ऊँकारेणात्माभिधानविधिं महौकुर्वन्तत्रैव विशेषान्तरं
विधित्सन्नाह “अथान्यत्राप्युक्तं ० तस्य तत्” इति । अथैतदन्यत्र
छान्दोग्येऽप्युक्तं प्रणवस्योपासनं, यद्यपि तत्राङ्गावबद्धमुपासनमिह तु
स्वतन्त्रं तथापि स्तुत्यर्थमुदाहरणं न गुणोपसंहारार्थमिति द्रष्टव्यम् ।
प्रणवोऽज्जीथयोरेकत्वकथनारम्भार्थाऽयशब्दः । खलुशब्दः कर्मप्रकर-
णोक्तोऽज्जीथस्मारणार्थः । य उज्जीथः सामगानासुऽज्जीथभक्त्यवयव
ओङ्कारः स बह्वृचानां शस्त्राङ्गभूतः प्रणवः, यश्च बह्वृचानां प्रणवः
स उज्जादृणासुऽज्जीथः । एवं शस्त्रस्तोत्राङ्गतया भिन्नस्थाननिवेशिनो-
रोङ्कारव्यक्त्योरभेददृष्टिं विधाय तस्योऽज्जीथात्मकस्य प्रणवस्यादि-
त्यात्मना द्रष्टव्यतामाह, इत्यसौ वा आदित्य उज्जीथ उज्जीथावयव
ओङ्कार इत्यर्थः । एष आदित्य एव प्रणवः शास्त्राङ्गभूत ओङ्कार
इत्येवं हि आह छान्दोग्यश्रुतिरित्यर्थः । एवं स्तुत्या महौकृतमादित्यं

एष प्रणवा इत्येवं ह्याहोङ्गीथं प्रणवाख्यं प्रणेतारं भारूपं
विगतनिद्रं विजरं विमृत्युं त्रिपदं व्यक्षरं पुनः पञ्चधा
ज्ञेयं निहितं गुहायामित्येवं ह्याहोङ्क्षेमूलं त्रिपाद्वह्न

पुनर्विशिनष्टि गुणान्तरविशिष्टतया ध्यानाथं, उङ्गीथमित्यादिना ।
कन्दोगानामुङ्गीथभक्त्यवयवत्वेनोङ्गीथं बङ्गुचानां शास्त्रान्तर्गतप्रणवाख्यं
प्रणेतारं प्रकर्षेण तत्तत्कर्मणां प्रवर्तयितारमत एव प्रणवाख्यमित्यर्थः,
भाः प्रकाशो रूपं स्वरूपं यस्य स भारूपस्तं, विगता नित्य-
निवृत्ता निद्राऽविद्या तमोरूपा यस्मात् तं विगतनिद्रं, विजरं
जरारहितं सदैकरूपमिति यावत्, विमृत्युं विगतमृत्युमविनाशिनं,
त्रीणि पदानि यस्य जायत्स्वप्रसुषुप्ताख्यानि प्राणरूपस्य भूर्भुवः-
स्वरिति त्रैलोक्याख्यानादित्यरूपस्य स त्रिपदस्तं त्रिपदं, त्रीण्य-
क्षराणि यस्याकारोकारमकाराख्यानि प्रणवरूपस्य स त्र्यक्षरस्तं त्र्यक्षरं,
पुनः पञ्चधा ज्ञेयं विचिन्त्यं यतो * (चिन्तयतो) गुहायां देहकुहर-
रूपायां निहितमाश्रितं देहान्तश्चरन्तं प्राणापानादिरूपेण पञ्चधा
ज्ञेयमित्यर्थः । इत्येवं हि आह गुणविधाधिनी श्रुतिरिति शेषः । एवं
विशेषितमोमित्यनेनैतदुपासीतेति वक्ष्यमाणेनान्वयः । उक्तविशेषण-
स्यादित्यात्मनो भारूपत्वं विशेषतो ज्ञेयमित्यभिप्रेत्य वाच्यवाचकयोः

शाखा आकाशवाय्वग्न्यदकभूम्यादय एकोऽश्वत्यनामै-
तद्ब्रह्मैतस्यैतत्तेजो यदसा^(१) आदित्य ओमित्येतदक्षरस्य
चैतत् तस्मादोमित्यनेनैतदुपामीताजस्रमित्येकोऽस्य
सम्बोधयितेत्येवं ह्याह ।

परब्रह्मप्रणवयोः सारभूतोऽय सवितेति तन्महिमानमाविष्करोति
ऊर्द्धमूलमिति । ऊर्द्धं विकारातीतं परं ब्रह्म मूलमुपादानम् ।
तदेव मूलं स्वरूपतो निर्दिशति त्रिपाद्ब्रह्मेति । त्रिपादस्यामृतं
दिवीति मन्त्रभागप्रकाशितं विकारातीतं ब्रह्मास्य वाच्यप्रपञ्च-
स्याश्वत्यनाम् ऊर्द्धं मूलमित्यर्थः । अस्य शाखा आकाशादयो
विकाराः, भूम्यादय इत्यादिपदेन चराचरग्रहः, शिष्टं प्रसिद्धार्थम् ।
एवंलक्षणः एको ब्रह्माण्डलक्षण समष्टिपिण्डोऽश्वत्यनामा श्वःपर्यन्तं
स्यास्यतीति विश्वासानर्हत्वादश्वत्यमञ्ज इत्यर्थः । यदेतदश्वत्यसञ्ज्ञितं
जगदेतद्ब्रह्म ब्रह्मोपादानत्वान्न ततोऽन्यदित्यर्थः, तथाच काठक-
श्रुतिः 'ऊर्द्धमूलो अवाङ्शाख एषोऽश्वत्यः सनातनः । तदेव शुक्रं
तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते' इति । एतस्य सर्ववाच्याश्रयतया सर्वात्म-
कस्य ब्रह्मण एतत् तेजः प्रकाशः सार इत्यर्थः । किमित्युच्यते
यदसा आदित्यो योऽसावादित्यः प्रसिद्ध एतद्ब्रह्मणस्तेज इति
योजना । सर्ववाच्याधिष्ठानब्रह्मसारत्वमुक्त्वा सर्ववाचकाधिष्ठानप्रणव-
सारताञ्चास्योपदिशति ओमित्येतदक्षरस्य चैतदिति एतत् तेजो
यदसा आदित्य इति पूर्वेण योजना । ओङ्कारादित्योक्तं

एतदेवाक्षरं पुण्यमेतदेवाक्षरं परम् ।

एतदेवाक्षरं ज्ञात्वा यो यदिच्छति तस्य तत् ॥ ४ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं स्वनवत्येषास्य तनूर्या ओमिति
स्त्रीपुन्नपुंसकेति लिङ्गवत्येषाऽथाग्निर्वायुरादित्या इति

महिमानमनूद्योपास्यत्व सिद्धमुपमहरति तस्मादिति । एतत्
प्राणादित्यात्मकं तत्त्वमजस्रमुपासीतेति सम्बन्धः । इतिशब्द
उपासनविध्यनुवादसमाप्त्यर्थः । प्रणवेनोपासनविधिस्तुतये प्रणव-
माहात्म्यवादिवाक्यमुदाहरति एकोऽस्येति । अस्य प्रणवस्य एकः
श्लोकरूपो मन्त्रः *सम्बोधयिता माहात्म्यप्रकाशको विद्यते इत्येवं
ह्याह कठश्रुतिरित्यर्थः । तमेव श्लोकं किञ्चिदक्षरभेदेन पठति
एतदिति । एतदेवाक्षरं प्रणवाख्यं पुण्यं पुण्यप्रदं पुण्यकर्मसु
प्रयुज्यमानमित्यर्थः, एतदेवाक्षरं परं परब्रह्मप्रकाशकं मोक्षद-
मित्यर्थः । किं वज्जना एतदेवाक्षरं ज्ञात्वा ममेष्टदमेतदेव
नान्यदिति निश्चित्य तत्परः सन् यो यदिच्छति अभ्युदयं
वा मोक्षं वा फलं तस्य तद्भवत्येवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

पुनरप्युपास्यस्यात्मनो गुणान्तरविधानायोत्तरोऽनुवाकः
“अथान्यत्राप्युक्तं ० अक्षरमिति” इति । अस्य प्राणादित्यात्मन एषा
तनूस्तनुः स्वनवती शब्दवती । सा केत्यत आह या ओमित्येति
ओङ्काररूपा तनुस्तदात्तानुदान्तस्वरितरूपचैस्वर्येणोच्चार्यमाणा
स्वनवतीत्यर्थः । प्रणवावयवेष्वकारादिषु एकैकं त्रिकं त्रिकमवयवशो

भास्वत्येषाथ ब्रह्मा रुद्रो विष्णुरित्यधिपतिवत्येषाथ
 गार्हपत्यो दक्षिणामिराहवनीया इति मुखवत्येषाथ
 ऋग्यजुः सामेति विज्ञानवत्येषा भूर्भुवः स्वरिति
 लोकवत्येषाथ भूतं भव्यं भविष्यदिति कालवत्येषाथ
 प्राणोऽग्निः सूर्या इति प्रतापवत्येषाथान्नमापश्चन्द्रमा
 इत्याप्यायनवत्येषाथ बुद्धिर्मनोऽहङ्कारा इति चेतन-
 वत्येषाथ प्राणोऽपानो व्याना^(१) इति प्राणवत्येषेत्यत
 ओमित्युक्तेनैताः प्रस्तुता अर्चिता अर्पिता भवन्तीत्येवं
 ह्याहैतद्वै सत्यकाम परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोमित्ये-
 तदक्षरमिति ॥ ५ ॥

विभज्य प्रणवावयविनः स्वनवत्याद्यात्मतामापाद्य तादृक्प्रणवतसुत्वेन
 प्राणादित्यात्मनस्तत्तद्गुणवैशिष्ट्यं ध्येयमिति प्रकरणार्थः । येषां ये
 स्वभावसिद्धा धर्मास्तैस्तद्वत्येषेति सुबोधोऽचरार्थः, इति यतः अतः
 ओमित्युक्तेनाचरेण एताः प्रस्तुताः स्वनवत्याद्यास्तनवोऽर्चिताः
 पूजिताः स्तुताः अर्पिताः प्राणादित्यात्मनि विशेषणत्वेन समर्पिताः
 समारोपिता भवन्तीत्येवं हि आह एतमर्थं प्रश्नश्रुतिरित्यर्थः ।
 तामेव पठति एतद्वा इति । पिप्पलाद आचार्यः सत्यकामं शिष्यं
 प्रत्याह हे सत्यकाम ओमित्येतदक्षरमिति यदस्ति एतद्वै एतदेव
 परञ्च ब्रह्म अपरञ्च ब्रह्मेति विद्वेतीति । परापरब्रह्मज्ञानोपास-
 नयोरालम्बनमेतदेवाक्षरमित्यर्थः ॥ ५ ॥

अथाव्याहृतं वा इदमासीत् स सत्यं प्रजापतिस्तप-
स्तप्त्वाऽनुव्याहरद्भूर्भुवः स्वरित्येषैवास्य प्रजापतेः स्थविष्ठा
तनूया लोकवतीति स्वरित्यस्याः शिरो नाभिर्भुवो
भूः पादा आदित्यश्चक्षुः । चक्षुरायत्ता हि पुरुषस्य
महतौ माचा चक्षुषा ह्ययं माचाश्चरति सत्यं वै

एतौ प्राणादित्या एता उपासीतोमित्येतदक्षरेण व्याहृतिभिः
सावित्र्या चेति यत् सूत्रमुपन्यस्तं तत्र प्रणवापेक्षितो विशेषः सर्व उक्तः,
इदानीं व्याहृत्यपेक्षितो विशेषस्तदुत्पत्त्यांदिप्रशंसनेनोपपादनीय
इत्युत्तरोऽनुवाक आरभ्यते “अथाव्याहृतं ० चक्षुः” इति । अथेति
व्याहृतिव्याख्यानारम्भार्थः । इदं वैलोक्यं पूर्वमव्याहृतमशब्दनिर्दिष्टं
वै आसीत्, सत्यं स प्रजापतिरिति सम्बन्धः सच्च त्यच्चेति सत्यं
पञ्चभूतपरिणामात्मकमव्याहृतमासीत् । तदा स प्रजापतिस्त्रैलोक्य-
शरीरो ब्रह्मा तपस्तप्त्वा प्रागाहितसंस्कारोद्बोधकमालोचनं कृत्वा
भूर्भुवः स्वरित्येवमनुक्रमेणोच्चारितवान् पादनाभिशिरःप्रदेशा-
नालम्भ्य भूर्भुवःस्वरिति क्रमेणोच्चारितवानित्यर्थः । एवं स्पष्टोच्चारणे
हेतुमाह एषैव लोकत्रयात्मिकास्य प्रजापतेः स्थविष्ठा स्थूलतमा
तनूः शरीरं या लोकवतीति पूर्वानुवाकेऽवोचमित्यव्याहारः ।
तत्र का व्याहृतिः किमङ्गवाचिकेत्येतदिभजते स्वरित्यादिना ।

चक्षुरक्षिण्यवस्थितो हि पुरुषः सर्वार्थेषु चरत्येतस्मात्
भूर्भुवः स्वरित्युपासीतानेन हि प्रजापतिर्विश्वात्मा
विश्वचक्षुरिवोपासितो भवतीत्येवं ह्याहैषा वै प्रजापते-

अस्मात्तत्त्वाः । एवं व्याहृत्युत्पत्तिं तदर्थञ्चोपदिश्य प्रकृतस्यादित्यात्मन
उपास्यस्य तत्सम्बन्धं वक्तुं व्याहृतिशरीरप्रजापत्यवयवतां तस्योप-
दिशति आदित्यश्चक्षुरिति । सर्वाङ्गेषु चक्षुषः प्राधान्यमुपपाद-
यन्नादित्यं महीकरोति “चक्षुरायन्ता ० उपासीत” इति ।
पुरुषस्य व्यवहर्तुः महती अपरिमिता मात्रा मौयते ज्ञायत इति
मात्रा विषयः मितिरेव वा मात्रा विषयमिद्विः, हि निश्चितं
चक्षुरायन्ता चक्षुरधौना । उक्तमर्थं लोकप्रसिद्धोपपादयति
हि यस्मादयं पुरुषश्चक्षुषा मात्राः विषयांश्चरति दूरस्थानपि
निष्क्रान्तसमविषमदेशानपि प्रतिपद्यते, अतश्चक्षुरायन्ता पुरुषस्य
महती मात्रेत्यर्थः । प्रजापतेर्मुखाङ्गत्वेनादित्यं महीकृत्येदानीं
साक्षादेव प्रजापत्यात्मतां सम्यादयति सत्यमिति । वै प्रसिद्धं चक्षुः
सत्यं चक्षुर्दृष्टस्य सत्यत्वप्रसिद्धेः प्रजापतिरपि सत्यं सत्यदात्मक-
त्रैलोक्यशरीरत्वात्, अतश्चक्षुरादित्यः सत्यमित्युक्ते सत्यात्मा
प्रजापतिरादित्य इत्युक्तं भवतीति भावः । चक्षुषः सत्यत्वमुपपा-
दयति अक्षिणौति । चरत्यविसंवादितया हि प्रसिद्धमेतदित्यर्थः ।

विश्वभृत्तनूरेतस्यामिदं सर्वमन्तर्हितमस्मिंश्च सर्वस्मिन्ने-
षान्तर्हितेति तस्मादेषोपासीत ॥ ६ ॥

तत्सवितुर्वरेण्यमित्यसौ वा आदित्यः सविता स
वा एवं प्रवरणीय* आत्मकामेनेत्याहुर्ब्रह्मवादिनोऽथ

उपसंहरत्येतस्मादिति । उक्ताद्धेतोरित्यर्थः । अनेन हि व्याहृत्यात्म-
तयादित्याऽऽत्मोपासनेन विश्वचक्षुः सूर्य इव विश्वात्मा प्रजापति-
रूपासितो भवतीत्येवं ह्याह कचिच्छ्रुत्यन्तरमिति शेषः । किमा-
हेति तदाह एषेति । एषा वै पूर्वाक्ता सूर्यरूपा प्रजापतेर्ब्रह्मणो
विश्वं विभर्तीति विश्वभृत् तनूः शरीरं । कथमस्या विश्वभृत्वमिति
तदाह एतस्यामिति । एतस्यां तनौ इदं सर्वं दृश्यमन्तर्हितं गूढं
आदित्यप्रकाशाच्छादितमेव सर्वमित्यर्थः । तथास्मिंश्च सर्वस्मिन् दृश्ये
विषये एषा तनूरन्तर्हिता तत्तदर्थप्रकाशकत्वेन तत्तदात्मतामापन्ना
सती प्राक्ततैर्जनेः परिपूर्णा न दृश्यत इत्यर्थः । यदा प्राणरूपेण
सर्वस्मिन्नेषान्तर्हितेत्यर्थः । व्याहृतिगुणविधिमुपसंहरति तस्मादिति ।
एषा व्याहृत्यात्मिका तनूरुक्ता तस्मादेतां तथैवोपासीतेति
योजना ॥ ६ ॥

इदानीं पूर्वं प्रतिज्ञातां सावित्रीशरीरताञ्चाख्योपपादयितु-
मुत्तरानुवाक आरभ्यते “तत्सवितुः ० ब्रह्मवादिनः” इति ।

भर्गा देवस्य धीमहीति सविता वै देवस्ततो योऽस्य
भर्गाख्यस्तं चिन्तयामीत्याहुर्ब्रह्मवादिनोऽथ धियो यो
नः प्रचोदयादिति बुद्धयो वै धियस्ता योऽस्माकं

आदौ मन्त्रप्रतीकान्यादाय व्याचष्टे तत्सवितुर्वरेण्यमिति प्रथमः
पादस्तस्यार्थोऽसौ वा इत्यादिनोच्यते । तत्र सवितुस्तत्स्वरूपं
वरेण्यमित्यन्वये सवितुरिति षष्ठी पुरुषस्य चैतन्यमिति वदविव-
क्षितस्वार्थेति मत्वा सवितृपदार्थमाह असौ वा इति । असौ वै
प्रसिद्धो जगदवभासकत्वेन विभाव्यमानः सविता सवितुरिति
मन्त्रपदेनोक्त इत्यर्थः । वरेण्यशब्दार्थमाह स वा इति । स वै
स एव सविता, एवं यथोक्तात्मस्वरूपेण प्रवरणीयः प्रकर्षेण
तदेकनिष्ठतया प्रार्थनीयस्तदात्मभावना कार्येति यावत्, केन
आत्मकामेन, काम्यत इति काम आत्मैव कामः प्राप्यो यस्य स
आत्मकामस्तेन आत्मनः स्वाभाविकस्वरूपाविर्भावकामेनेति यावत् ।
इत्याहुर्ब्रह्मवादिनो ब्रह्मवदनशौला वेदार्थविद इत्यर्थः । द्वितीय-
पादप्रतीकारभार्योऽथशब्दः । भर्गा देवस्य धीमहीति प्रतीक-
ग्रहणम् । तत्र देवपदस्यार्थमाह सविता वै देवः । सवितैव
देवशब्दार्थः, स एव द्योतनादेव उच्यते अत्रापि षष्ठ्यर्थो
न विवक्षितः । ततस्तस्मात् द्योतनस्वभावत्वाद्योऽस्य सवितुर्भर्गाख्यो
व्याख्यास्यमानभर्गशब्दवाच्य आत्मा तं चिन्तयामीति धीमही-
त्यस्यार्थमाहुर्ब्रह्मवादिन इति । पूर्ववत् चिन्तयामीत्येकवचनमर्थतः

प्रचोदयादित्याहुर्ब्रह्मवादिनः । अथ भर्गा इति यो ह
वा अमुष्मिन्नादित्ये निहितस्तारकोऽक्षिणि वैष
भर्गाख्यो भाभिर्गतिरस्य ह्येति भर्गा भर्जयतीति वैष
भर्गा इति रुद्रो ब्रह्मवादिनोऽथ भ इति भासयतीमान्

पर्यायनिर्देशनपरं न तु धौमहीत्युक्तबहुवचनस्यैकवचनान्तत्वेनोह-
प्रदर्शनार्थं, 'वयं स्याम पतयो रयौणां' इतिवत् कर्त्तव्येऽपि मन्त्रेषु
बहुवचनप्रयोगस्य साधुत्वात् चक्षुरादिकरणोपाधिभेदेनैकस्मिन्नपि
बहुवचनसम्भवादेति द्रष्टव्यम् । अथ तृतीयपादग्रहो धियो यो नः
प्रचोदयादिति । धीशब्दार्थः प्रसिद्ध एवेत्याह बुद्धयो वै
धिय इति । अन्तःकरणवृत्तय इत्यर्थः । ताः बुद्धीरस्माक-
मस्मदीयाः यः प्रचोदयात् प्रकष्टं प्रेरयत्वित्याग्निषि लिङ्
इत्याहुरित्युक्तार्थम् । तथा चेत्यं मन्त्रयोजना, यो देवः सविता
तस्य सवितुर्देवस्य तद्वरेणं भर्गाख्यं वयं धौमहि स नो धियो
धीः प्रचोदयादिति । यदुक्तं मन्त्रव्याख्यानेऽसौ वा आदित्यः
सविता, सविता वै देवः, यस्य भर्गाख्य इति च तत्रादित्य-
सविद्वर्गशब्दा न स्पष्टार्था इति तान् व्याख्यातुमारभमाणो
ऽतिगहनार्थत्वाद्गर्गशब्दार्थं तावदाह "अथ भर्गा • भर्गः" इति ।
अथ पदविशेषार्थं उच्यते भर्ग इति, कोऽर्थोऽयमेव यो
ह य एव वै य आदित्ये तिष्ठन् यश्चक्षुषि तिष्ठन्निति च

लोकान् र इति रञ्जयतीमानि भूतानि ग
इति गच्छन्त्यस्मिन्नागच्छन्त्यस्मादिमाः प्रजास्तस्माद्भरग-
त्वाद्भर्गः । शश्वत् सृयमानात् सूर्यः सवनात् सविताऽऽ-

श्रुत्यन्तरप्रसिद्धोऽसुम्भिन्नादित्ये मण्डलात्मनि निहितः सन्निहित-
स्तथाक्षिणि चक्षुर्मण्डले वा यस्तारकः कृष्णतारकोपलक्षितो-
ऽन्तर्यामौ देव एष भर्गाख्य इति । भर्गत्वमस्य कथमित्यपेक्षायां
तन्नाम निर्वक्ति भाभिरित्यादिना । भाभिः किरणैरधिष्ठानधर्मैरस्य
गतिर्गमनं विषयव्याप्तिरस्येति व्युत्पत्तेर्भर्ग इत्येकं निर्वचनमित्यर्थः ।
निर्वचनान्तरमाह भर्जयतीति । वा अथवा भर्जयति जगत्
संहरतीति रुद्रो भर्ग इति ब्रह्मवादिन आहुरिति योजना ।
इदानीं भकाररेफगकाराणां प्रत्येकनिर्वचनं ब्रुवन्नस्य भर्गाख्यां
महौकरोति अथ भ इत्यादिना । भासयति तेजोमण्डलान्तर्गत-
चित्प्रकाशेनेमान् सर्वानेव लोकानिति भ इत्युच्यत इत्यर्थः ।
इमानि भूतानि स्थावरजङ्गमात्मकानि प्राणानुगतचिदानन्दात्मना
रञ्जयति प्रौणयति सुखासक्तं करोतीति र उच्यत इत्यर्थः ।
अस्मिन् सर्वकारणात्मनि सुषुप्तिप्रलययोः सर्वाः इमाः प्रजा
गच्छन्ति लयं प्राप्नुवन्ति तथा प्रबोधसृष्ट्योरस्मादेवागच्छन्त्या-
विर्भवन्तीति ग इत्युच्यत इत्यर्थः । तस्माद्भासनाद्रञ्जनाद्भमनाच्च
भरगत्वाद्भर्ग इति सर्वात्मोच्यत इत्यर्थः । इदानीमादित्यादिनाम-
निर्वचनं कुर्वन्त्यर्थ्यायशब्दानपि कांश्चिन्निर्वक्ति “शश्वत् ० ह्याह”

दानादादित्यः पवनात् पावनोऽथापो व्यायनादित्येवं
ह्याह । खल्वात्मनो त्मा नेतामृताख्यश्चेता मन्ता
गन्तोत्सृष्टानन्दयिता कर्ता वक्ता रसयिता घ्राता द्रष्टा
ओता स्पृशति च विभुर्विग्रहे सन्निविष्टा इत्येवं ह्याह ।

इति । अथत् पुनः पुनः सूयमानात् सवनकरणात् सूर्यः सूर्यो
हि प्रातरादिसवनकर्ता प्रसिद्ध इत्यर्थः । सवनादन्नादिनिष्पादनेन
प्राणिनां प्रसवनात् सविता । आदानाद्भौमरसानां प्राण्यायुषां
वा आदित्यः । पवनात् पवित्रीकरणात् पावनो वाय्वात्मापेष
इत्यर्थः । अथ अपि आपो जलमप्ययमित्यर्थः । कुतः व्यायना-
ज्जगदाव्यायनादित्यर्थः । इत्येवं हि नामनिर्वचनान्यभिप्रेत्याहोचार्थ
इत्यर्थः । एवं मन्त्रपादद्वयोक्तमाधिदेवकं तत्त्वं निरुच्य तृतीय-
पादोक्तमाध्यात्मिकं तत्त्वं निर्वक्ति “खल्वात्मनो ० ह्याह” इति ।
अमृताख्यः प्राणरूपः प्राणो वा अमृतमिति श्रुत्यन्तरात्
अमृताख्यः खलु प्राणरूप आत्मनः कार्यकारणसङ्घातस्य नेता
प्राणोपाधिक आत्मा मर्त्यसङ्घातनेहत्वेन ततो विलक्षणत्वादमृताख्य
इत्यर्थः । चित्तवृत्त्युपाधिकश्चेता, मनोवृत्त्युपाधिना मन्ता,
पादोपाधिप्रधानो गन्ता, पादूपाधिनोत्सृष्टा, उपस्थोपाधिना-
ऽऽनन्दयिता, हृत्तोपाधिकः कर्ता, वागिन्द्रियोपाधिको वक्ता,
रसोपाधिको रसयिता प्राणोपाधिर्घ्राता चक्षुरुपाधिको द्रष्टा
ओन्नोपाधिः ओता त्वगिन्द्रियोपाधिः स्पृशति स्पृष्टा भवतीत्यर्थः,

अथ यत्र द्वैतीभूतं विज्ञानं तत्र हि शृणोति पश्यति
जिघ्रति रमयति चैव स्पर्शयति सर्वमात्मा जानीतेति

चकाराद्बुद्ध्याध्यवसिताहङ्कारेणाभिमन्ता चोच्यते । कोऽयमेवं
व्यपदिश्यत इत्यत आह विभुर्व्यापको विग्रहे देहे सन्निविष्टः
सम्यग्भिमामनितया निविष्टः स्रष्टृवेश्वरो देहमनुप्रविष्टः प्राणान्तः-
करणेन्द्रियोपाधिभिर्नानाव्यपदेशभागभवति स एकः सर्वबुद्धि-
प्रेरकः आत्मोपास्य इत्यभिप्रायः इत्येवं ह्याहेति पूर्ववत् ।
नन्वेकस्यात्मनोऽनेकोपाधिकृतः संज्ञाभेदः इत्ययुक्तं प्रतीय-
मानप्रातिस्निककार्यभेदेनात्मभेदस्य प्रामाणिकत्वादिति प्रामाङ्गिकं
चोद्यं परिहर्तुमात्मानात्मतत्त्वं निरूपयति “अथ यत्र ०
तदवाच्य” इति । अथैवं सति आत्मभेदशङ्का न कार्येति
शेषः । यत्र द्वैतीभूत भेदमापन्नं विज्ञानं चित्प्रकाशस्तत्र हि
तस्यामवस्थायां जाग्रदादौ शृणोति पश्यतीत्यादिव्यपदेश-
भागात्मा भवति न स्वभावत इत्यर्थः । कथमेतदवगम्यत इति
तत्राह सर्वमात्मा जानीतेतीति सर्वं सर्वेन्द्रियदारं व्यवहार-
जातमात्मा एक एव जानीते स्वात्मैकनिष्ठत्वेन प्रत्यभिजानाति,
इतिहेतोर्न परमार्थो भेद इत्यर्थः । तथाच श्रुत्यन्तरं
‘आत्मेत्येवोपासीतात्र ह्येते सर्व एकं भवन्ति’ इत्युपाध्युप-
रागपरित्यागेन सर्वोपाध्युपलक्षितमेकमात्मानं निरूपपदेनात्म-
शब्देन निर्दिशति । लोके च यश्चक्षुषा रूपमद्राक्षं सोऽहमिदानीं
रसनेन रसमनुभवामीति प्रत्यभिज्ञानुभवः प्रसिद्धोऽतो नात्म-

यच्चाद्वैतौभूतं विज्ञानं कार्यकारणकर्मनिर्मुक्तं निर्व-
चनमनौपम्यं निरूपाख्यं किं तदवाच्यं ॥ ७ ॥

एष हि खल्वात्मेशनः शम्भुर्भवो रुद्रः प्रजापति-

भेदशङ्केति भावः । उपाध्यन्वये भेददर्शनं व्यपदेशभेदञ्चोपपाद्य
तद्व्यतिरेके तद्व्यतिरेकमुपपादयति यच्चाद्वैतौभूतमिति । यत्र
यस्यामवस्थायां सुषुप्तादौ सर्वोपाध्युपरमाद्वैतौभूत विज्ञानं
तच्चेत्यध्याहारः तदा कार्यकारणकर्मभिर्विषयकरणक्रियाभिर-
वच्छेदकैर्निर्मुक्तमसंस्पृष्टं अतएव निर्वचन विशेषसञ्ज्ञावचनशून्यं
अनुपममेवानौपम्यमुपमारहितं स्वतो निर्विशेषमित्यर्थः । अतएव
निरूपाख्यमप्रमेयमिदं तदित्युल्लेखायोग्यमित्यर्थः । किमेव निषेध-
मुखेनोच्यते, इदं तदिति कस्मान्नोच्यत इति शङ्कते, किं
तदिति । अशक्यं तथा वक्तुमित्युत्तरमाह अवाच्यमिति ।
सर्ववाग्व्यापारोपरमे यदवशिष्यते सर्वोपरमसाक्षित्वेन तद्वैतं
विज्ञानं स्वाभाविकमात्मरूपमिति भावः । तथा च बृह-
दारण्यके 'यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं
पश्यति' इत्यादिना द्वैतदर्शनस्याभासतामुक्त्वा 'यत्र त्वस्य
सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन क पश्येत्' इत्यादिनाऽद्वैतमात्म-
तत्त्वमुपपादयति श्रुतिः । तस्मादनामरूपक्रियस्यात्मनो नाम-
रूपक्रिया अविद्याकल्पितप्रपञ्चोपाधिनिबन्धना एवेति परमार्थ
इति ॥ ७ ॥

विश्वसृक् हिरण्यगर्भः सत्यं प्राणो हंसः शास्ता विष्णु-
नारायणोऽर्कः सविता धाता विधाता सम्राडिन्द्र इन्दु-
रिति । य एष तपत्यग्निरिवग्निना पिहितः सहस्रा-

यद्यप्येवं शरीरस्थात्मनो न भेदः पारमार्थिकस्तथाप्यधि-
देवादादित्यात्मन ईश्वरादयं भिन्न इति शङ्कां वारयन् अस्यैव
ब्रह्मादयोऽपि विभूतय इत्येतमेव महीकरोति “एष हि खल्व्वा-
त्मेगानः ० इन्दुरिति” इति । य ईशानादिभिः शब्दैर्व्यप-
दिश्यते श्रुतिस्मृतिपुराणेषु स एष हि खलु यः पूर्वानुवाकान्ते
निर्दिष्टं एष एव नान्य इत्यर्थः । तत्र रुद्रान्तस्तमःप्रधानमायो-
पाधिकः, हंसान्तो रजःप्रधानमायोपाधिकः । शास्ता विष्णु-
नारायण इति शुद्धसत्त्वप्रधानमायोपाधिकः । जगत्संहार-
सृष्टिस्थितिहेतुतथाभिव्यक्तविशेषास्तत्तत्सञ्ज्ञाभाजो ये जायन्ते ते
सर्वेऽप्ययमात्मेत्यभिप्रायः । अयमेवाकोऽर्च्यः पूज्यः सर्वतत्फल-
अयत्नात्, तथाच श्रुतिः ‘एष वा अश्वमेधो य एष तपति तस्य
संवत्सर आत्मायमग्निरर्कः’ (बृहदा० अ० ४) इति । सविह-
शब्दो व्याख्यातः । अयमेवात्मा पृथिव्यादिरूपेण धाता सर्वस्य
धारयिता, विधाता पित्रादिरूपेण पुत्रादीनां निर्माता, सम्राट्
सर्वभौमो राजा, इन्द्रः स्वराट् स्वर्गाधिपतिः, इन्दुश्चन्द्रमा प्रसिद्धः,
एते सर्वेऽप्येष एवात्मेति । किञ्च न केवलमेतावत् “य एष ०
हिरण्ययेनाख्येन” इति । यस्तपति जगदभितपति सविता

क्षेण हिरण्मयेनाण्डेन । एष वा जिज्ञासितव्योऽन्वे-
ष्टव्यः सर्वभूतेभ्योऽभयं दत्त्वारण्यं गत्वाथ बहिःकृत्वे-

सोऽप्येष एवेति योजना । कथं तर्हि स आत्मरूपेण न विभा-
व्यत इत्यत आह्वाग्निरिवेति । यथा महता ज्वालाजटिलेना-
ग्निनाऽग्निः दीपो मन्दः पिहित आच्छन्नो भवति एवं सह-
स्राचेणानेकच्छिद्रवता हिरण्मयेन तेजोमयेनाण्डेन मण्डला-
त्मकेन ब्रह्माण्डेन वा पिहित आच्छादितः, अतो नात्मरूपेण
दृश्यत इत्यर्थः । तथाच मन्त्रवर्णः, ‘हिरण्मयेन पात्रेण सत्य-
स्थापिहितं मुखं’ इति । यस्मादयमात्मैकोऽप्येकरूपोऽप्युपाधि-
भिरनेकोऽनेकरूप इव च विभाव्यमान उपाध्यावृतनिजस्वरूप-
स्तस्मात् मुमुक्षुभिरावरणनिराकरणेन तद्दर्शने यन्न आख्येय
इत्युपदिशति “ एष वा ० उपलभेतैनमिति ” इति । एष एवा-
ध्यात्माधिदैवरूपेण विभाव्यमान आत्मा किंस्वरूप इति
जिज्ञासितव्यो ज्ञातुमेष्टव्यः, तत्तत्त्वज्ञानं सम्पादयितुं गुरुरूप-
सत्तिः कार्येत्यर्थः । विज्ञानसम्पादनप्रकारमाह्वाऽन्वेष्टव्यो गुरु-
पदिष्टवाक्यमर्यादामाश्रित्यान्वेषणेन मननेनावधारणीय इत्यर्थः ।
तत्र ‘वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्थाः सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्ध-
सत्त्वाः’ इति श्रुतिमाश्रित्य सन्न्यासमात्मज्ञानाङ्गमुपदिशति
सर्वभूतेभ्य इति । सर्वभूताभयदानं सन्न्यासः स च कर्मपरि-
त्यागलक्षणः तं कृत्वेत्यर्थः, सन्न्यस्त गुरुभ्यः सन्नद्धाचारिभ्यश्च

न्द्रियार्थान् *स्वाञ्शरीरादुपलभेतैनमिति । विश्वरूपं
हरिणं जातवेदसं परायणं ज्योतिरेकं तपन्तं ।

अवणमनने सम्पाद्यानन्तरमरण्य विजनं देशं मनःप्रसाद-
करं गत्वाथ तदा इन्द्रियार्थान् वाच्यान् दूरतः कृत्वान्तः-
शरीर एवात्मानमन्विष्य निदिध्यासनं कुर्वन् स्वाच्छरीरात्
स्थूलसूक्ष्मलक्षणादेनमात्मानमुपलभेत साक्षात्कारवान् भवे-
दित्यर्थः । इतिशब्दः प्रासङ्गिकोपदेशसमाप्त्यर्थः । इदानीं
प्रकृते प्राणादित्यथोरेकत्वे प्रश्नोपनिषद्गतं मन्त्रमुदाहरति “ विश्व-
रूपं ० सूर्यः ” इति । पूर्वार्धे द्वितीयान्तानि पदानि प्रथ-
मान्तत्वेन विपरिणेत्यानि, उदयतीति क्रियायोगार्थं । विश्वानि
नीलपीतादीनि रूपाणि यस्य स विश्वरूपः ‘असौ वा
आदित्यः पिङ्गल एष शुक्ल एष नील एष पीत एष लोहितः’
इति श्रुतेः । हरति सर्वेषां प्राणिनामायूंषि भौमान् वा रसा-
निति हरिणः । जातं जातं वेत्ति सर्वप्रवृत्तिसाक्षितयेति वा
जाते जाते विद्यते सर्वदेहगतोद्भूतरूपेण सर्वचक्षुरधिष्ठातृत्वेनेति
वा जातवेदाः । परमयनं परायणं सर्वभासामाश्रय इति
यावत् । ज्योतिरेकं ज्योतिरात्मना एक इत्यर्थः, यदा ज्योतिः
प्रकाशस्वभावः एकोऽद्वितीयः सूर्य एकाकी चरतीति श्रुतेः ।
तपति सर्वं सन्तापयति शोषयतीति तपन् । सहस्ररश्मिरपरि-

सहस्ररश्मिः शतधा वर्तमानः प्राणः प्रजानामुदयत्येष
सूर्यः ॥ ८ ॥

तस्माद्वा एष उभयात्मैवंविदात्मन्येवाभिधायत्या-
त्मन्येव यजतीति ध्यानं प्रयोगस्थं मनो विद्वद्भिष्टुतं
मनःपूतिमुच्छिष्टोपहतमित्यनेन तत्पावयेत् । मन्त्रं

मितकिरणः शतधा अनेकधा प्रति प्राणिनां प्रतिमां प्रती-
त्यभिमुखतया वर्तमान एष मन्दृश्यमानमण्डलस्थः सूर्यः सविता
प्रजानां प्राणेऽन्तरात्मा उदयत्युद्गच्छत्युदयाचलादिति मन्त्र-
पदानामर्थः । तथाच मन्त्रवर्णः ‘सूर्य आत्मा जगतस्तस्यु-
षश्च’ इति ॥ ८ ॥

तदेवं प्राणादित्यात्मनोऽन्तर्बहिश्च विचरतः प्रजापतेः कार्य-
ब्रह्मणोऽनेकगुणविशिष्टस्याहं ग्रहेण प्रत्यगात्मतथोपासनं प्रणव-
व्याहृतिमाविश्यनुबन्धमुपदिश्य तन्निष्ठस्योपासकस्योपस्थितान्नभोजने
कर्तव्यविशेषमुपदिशति “तस्माद्वा ० तत्पादयेत्” इति ।
एष पूर्वोक्तः प्रत्यगात्मा यस्मादुभयात्मा प्राणादित्यरूपः
तस्माद्वै तस्मादेवंवित् पूर्वोक्तप्रकारेण प्राणादित्यात्मविदात्मन्ये-
वात्मनि स्वस्वरूपभेदेनैवाभिधायत्याभिमुख्येन प्रत्यक्तया प्राणा-
दित्यौ ध्यायतीत्यर्थः । ततो यद्यजति पूजयति तन्म-
हिमानमाविष्करोति तदप्यात्मन्येवेत्यर्थः । इति एवंप्रका-
रेण ध्यानं विद्वद्भिष्टुतं सुतं प्रशस्तमित्यन्वयः । किं तद्भ्यानं

पठति । उच्छिष्टोच्छिष्टोपहतं यच्च पापेन दत्तं
मृतसूतकादा वसोः पवित्रमग्निः सवितुश्च रश्मयः
पुनन्वन्नं मम दुष्कृतञ्च यदन्यत् । अग्निः पुर-

प्रयोगस्य उपासनाप्रयोगे स्थितं व्याप्तं मनः तैलधारा-
घण्टानादादिवदविच्छेदेन दीर्घकालादरनैरन्तर्यभुपास्ये तत्त्वे
निविष्टं मनोरूपं ध्यानमित्यर्थः । एव ध्यायतः पुंसो यो
मनःपूतिर्मनसो दुर्गन्धो दर्शमानेत्येतत् तन्मनःपूतिमुच्छिष्टोप-
हतमित्यनेन वक्ष्यमाणेन मन्त्रेण तत् तस्मिन् काले पावयेत्
पवित्रयेत् एतन्मन्त्राभिमन्त्रितान्नप्राशनेन प्राणाग्निहोत्रविधिना
च शोधयेदित्यर्थः । “मन्नं पठति ० यदन्यत्” इति ।
अन्योच्छिष्ट, खोच्छिष्ट चोच्छिष्टोच्छिष्टमुच्यते तेनोपहतं, यदा
उच्छिष्टं च उच्छिष्टोपहतञ्चेत्युच्छिष्टोच्छिष्टोपहतमन्नं भोज्यं ।
पापेन पापात्मना पतितेन दत्तं यच्चान्नं, मृतसूतकादा
उपहतं मृतसूतकस्पृष्टं तत्स्वामिकं वा यदन्नमित्यर्थः ।
वसोर्वसुनाम्नो देवस्य पवित्रं पावयिह, अग्निर्वैश्वानरः सवितुश्च
रश्मयो मम मङ्गोज्यं तदन्नं पुनन्तु पवित्रयन्तु यदन्यच्च
मम दुष्कृतं पापाचरणं तच्च पुनन्वित्यर्थः । अनेन मन्त्रेण
स्वभोज्यमन्नमभिमन्त्र्य पश्चात् “अग्निः ० दधाति” इति ।
पुरस्तात् प्राणाङ्गत्यारम्भात् पूर्वं याः सृतिप्राप्ता आपो-
ऽश्नाङ्गभृता आपस्ताभिः परिदधाति प्राणादित्यरूपस्य स्वात्मनः
परिधानं वस्त्राच्छादनमिदं क्रियत इति ताश्चिन्तये-

स्तात्परिदधाति । प्राणाय स्वाहापानाय स्वाहा
व्यानायस्वाहा समानाय स्वाहोदानाय स्वाहेति
पञ्चभिरभिजुहोति । अथावशिष्टं यतवागश्चात्यतो-
ऽग्निर्भूयस्वोपरिष्ठात्परिदधात्याचान्तो भूत्वात्मेज्यानः
प्राणोऽग्निर्विश्वोऽसौति च द्वाभ्यामात्मानमभिध्यायेत् ।

दित्यर्थः । अनन्तरकर्तव्यं प्राणाग्निहोत्रं मन्त्रविनियोगेन विधत्ते
“प्राणाय ० अभिजुहोति” इति । प्राणाय स्वाहेत्यादिभिः
पञ्चभिर्मन्त्रैर्यथापाठकमं भोज्यान्नरूपं सिद्धं द्रव्यमादायाभि-
मुख्येनास्याग्नौ जुहोति जुहुयादित्यर्थः । “अथावशिष्टं ०
अभिध्यायेत्” इति । अथ पञ्चप्राणाहुत्यनन्तरमवशिष्टं दक्षि-
पर्यन्तमन्नं यतवाक् मौनी सन्नश्नाति यदवशिष्टमश्नाति
तन्मौनी सन्निति मौनमत्र विधीयते नाशनं, तस्य निमित्ता-
न्तरत एव प्राप्तत्वादित्यर्थः । अतोऽवशिष्टसर्वान्नभोजनानन्त-
रमद्भिर्हृत्तरापोऽशनाङ्गभूताभिर्भूय एव पुनरपि पूर्ववदुपरि-
ष्ठादुपरिभागे परिदधाति तास्वप्नूपरि परिधानदृष्टिं कुर्या-
दित्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं ‘तस्मादा एतदग्निस्थितः पुरस्ताच्चो-
परिष्ठाच्चाग्निः परिदधति’ (कान्दो ० अ ० ५) इति पश्चादुत्था-
याऽऽचान्तो भूत्वा करमुखपादशृङ्गं विधाय विधिवदाचम्य
शृङ्गो भूत्वाऽऽत्मेज्यान आत्मानभोजन आत्मयजनं कुर्वन्नुपासक
इति यावत् प्राणोऽग्निरित्यादिवक्ष्यमाणभ्यां मन्त्राभ्यामात्मा-
नमभिध्यायेत् । मन्त्रद्वयं पठति “प्राणोऽग्निः परमात्मा वै

प्राणोऽग्निः परमात्मा वै पञ्चवायुः समाश्रितः । स प्रीतः
 प्रीणातु विश्वं विश्वभुक् । विश्वोऽसि वैश्वानरोऽसि विश्वं
 त्वया धार्यते जायमानं । विशन्तु त्वामाहुतयश्च सर्वाः

अमृतोऽसीति ” इति । पञ्चवायुः प्राणापानादिपञ्चवायुः
 प्राणः प्रणेता शरीरेन्द्रियव्यापारयिता यः स परमात्मा वै परमा-
 त्मैवा अग्निरन्नस्यात्ता जाठरो देहं समाश्रित इति पूर्वार्द्धयोजना ।
 यदा परमात्मैव देहं समाश्रितः सन् पञ्चवायुः प्राणोऽग्निश्च
 नान्य इति योजना । अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देह-
 माश्रितः । प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधमिति भगवत्-
 स्मरणात् । स परमात्माऽत्ता प्रीतस्तृप्तः सन् विश्वं सर्वमेव भोक्तृ-
 वर्गं प्रीणातु प्रीणयतु यतः स विश्वभुक् विश्वं भुनक्ति पालयति
 इति विश्वभृगिति प्रथममन्त्रार्थः । हे प्राणान्यात्मन् त्वं
 विश्वोऽसि सर्वोऽसि वैश्वानरो विश्वनरनयनादीश्वरस्त्वमसीत्यर्थः ।
 कुतो विश्वात्मत्वं विश्वनियन्तृत्वं चेत्यत आह, विश्वं जाय-
 मानं त्वया धार्यते त्वमेव स्वात्मनो विश्वमुत्पाद्य पालयसि
 इत्यर्थः । सर्वा आहुतयः आ समन्ताद्भूयन्त इत्याहुतयो
 हवींषि सर्वाणि त्वां विशन्तु त्वयाहिता भवन्तु । किञ्च तत्र
 सर्वाः प्रजाः यत्र त्वं विश्वामृतोऽपि विश्वममृतयसि जीव-
 यसीति विश्वामृतस्त्वं यत्र तत्रैव सर्वाः प्रजाः तज्जीवना इत्यर्थः ।
 इतिशब्दो मन्त्रसमाप्तिद्योतनार्थः । इदानीमेवंविधं विद्व-

प्रजास्तत्र यत्र विश्वामृतोऽसौति । एवं न विधिना
खल्वनेनात्तान्नत्वं पुनरुपैति ॥ ६ ॥

अथापरं वेदितव्यमुत्तरो विकारोऽस्यात्मयज्ञस्य
यथान्नमन्नादश्चेत्यस्योपव्याख्यानं । पुरुषश्चेता प्रधाना-
न्तःस्थः स एव भोक्ता प्राकृतमन्नं भुङ्क्ता इति ।

द्वोजनं फलवचनेन प्रशंसति “एवं न विधिना • पुनरु-
पैति” इति । एवमुक्तप्रकारेणानेन विधिनाऽत्ता विद्वान् पुन-
रन्नत्वं न खलूपैतीत्यन्वयः । खद्यं सर्वस्यात्ता भवति नान्ये-
नाद्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

पुनरस्यैव विदुषश्चिन्तनीयान्तरं विशेषमाख्यातुमागते
“अथापरं • व्याख्यानं” इति । अथेत्यर्थान्तरोपक्रमार्थः ।
अपरं पूर्वोक्तात् कर्ममन्त्ररूपादन्यद्देदतव्यं चिन्तयितव्यमस्तीत्यर्थः ।
किं तदित्यूच्यते अस्यात्मयज्ञस्यात्मयजनरूपस्य भोजनस्य
सम्बन्धौ उत्तरो विकारो विकरणं श्रेष्ठं विभजनं । कोऽसौ
यथान्नमन्नादश्च अदनीयमत्ता चेति विभजनं । कथमित्यत
आह, तस्योपव्याख्यानमिति । तस्योत्तरविकारस्य सष्टव्या-
ख्यानं क्रियत इति शेषः । वक्ष्यमाणविभागेनान्नमन्नादं
चात्मानं चिन्तयेदिति तात्पर्यार्थः । तत्र किमन्ने किमन्नादमि-
त्येतत् तावत्स्वरूपतो निर्दिशति “पुरुषश्चेता • भुङ्क्ता इति”
इति । प्रधानं प्रकृतिर्जगद्बीजमव्याकृतादिशब्दवाच्यं तस्या-
न्तर्मध्ये तत्सत्ताप्रदत्वेन स्थितो यश्चेता चेतनः पुरुषः स एव

तस्यायं भूतात्मा ह्यन्नमस्य कर्ता प्रधानः । तस्मात्
त्रिगुणं भोज्यं भोक्ता पुरुषोऽन्तःस्थः । अत्र दृष्टं
नाम प्रत्ययं । यस्माद्वीजसम्भवा हि पशवस्तस्माद्वीजं
भोज्यमनेनैव प्रधानस्य भोज्यत्वं व्याख्यातं । तस्मा-

भोक्ता प्राकृतं प्रकृतिकार्यमन्नं सुद्धे इत्यर्थात् प्रकृतितद्विका-
रावन्नमित्यन्नान्नादस्वरूपमुक्तमित्यर्थः । अर्थादुक्तमन्नस्वरूपं विभ-
जते “तस्यायं भूतात्मा ० कर्ता प्रधानः” इति । तस्य
पूर्वाक्तस्य भोक्तुरयं भूतात्मा साभासः कार्यकरणसङ्घातरूपोऽन्नं
भोज्यं हि प्रसिद्धं, अस्य भूतात्मनः कर्ता प्रधानः पूर्वाक्तः,
सोऽपि भोज्य इत्यर्थः । उक्तार्थसारमुपसंहारव्याजेनाह “तस्मात्
त्रिगुणं ० पुरुषोऽन्तःस्थः” इति । त्रिगुण प्रधानतत्कार्य-
रूपं भोज्यं भोक्ता पुरुषः प्रधानान्तःस्थः सर्वज्ञेत्यर्थः । उक्त-
व्यवस्थायां प्रमाणमाह “अत्र दृष्टं ० प्रत्ययं” इति । दृष्टं
दर्शनं प्रत्ययं नाम प्रसिद्धं प्रत्ययं प्रमाणमत्र विद्यत इति
शेषः । उक्तमर्थमुदाहरणेन बुद्धिमारोहयति “यस्माद्वीज-
सम्भवा ० भोज्यत्वं व्याख्यातं” इति । पशवो हि गवाश्च-
महिषपुरुषादयः कुटुम्बिकस्य भोज्यत्वेन प्रसिद्धा यस्माद्वीज-
सम्भवाः स्वबीजभूतान्नरसपरिणामादिसम्भवास्तस्माद्वीजं भोज्यो-
पादानत्वाद्भोज्यं प्रसिद्धमित्यर्थः । बीजस्य भोज्यत्वप्रदर्शनफल-
माह, अनेनेति । कार्येषु भोज्यत्वस्य सिद्धत्वात् कारणस्यापि
तत्सिद्धं कार्यकारणयोरभेदादित्यर्थः । प्रमाणेनोपपादितमर्थमुप-

ज्ञोक्ता पुरुषो भोज्या प्रकृतिस्तत्स्थो भुङ्क्ता इति ।
प्राकृतमन्नं त्रिगुणभेदपरिणामत्वान्महदाद्यं विशे-
षान्तं लिङ्गं । अनेनैव चतुर्दशविधस्य मार्गस्य

संहरति “तस्माद्ज्ञोक्ता ० प्रकृतिस्तत्स्थो भुङ्क्ता इति” इति ।
व्याख्यातार्थाऽयं ग्रन्थः । एवं प्रकृतेर्भोज्यत्वं प्रसाध्य तत्का-
र्यस्य भोज्यत्वं प्रपञ्चयति “प्राकृतमन्नं ० विशेषान्तं लिङ्गं”
इति । यत् प्राकृतं प्रकृतिप्रभवं कार्यरूपमन्नं तत् त्रिगुणभेद-
परिणामत्वात् सत्त्वादिगुणविशेषपरिणामत्वान्महदाद्यं महान्
प्रकृतेराद्यो विकारो ज्ञानक्रियाशक्तिसम्पूजितः स आद्यो यस्य
तन्महदाद्यं । विशेषाः विकारशब्दवाच्याः पृथिव्यादिमहाभूत-
लक्षणा अस्मदादिप्रत्यक्षयोग्या अन्तो यस्य तद्विशेषान्तं । तत्
कीदृशं, लिङ्गं लिङ्ग्यते ज्ञायते चेतनसद्भावोऽनेनेति व्युत्पत्तेः
अचेतनं भोज्यमित्यर्थः । विषयाणां विशेषाविशेषरूपो विभागः
साङ्ख्यैकः ‘तन्मात्राण्यविशेषास्तेभ्यो भूतानि पञ्च पञ्चभ्यः । एते
सृता विशेषाः शान्ता घोराश्च मृदाश्च’ (सां०का०) इति ।
विशेषाविशेषरूपाणां विषयाणां भोज्यत्वं सामान्येनोक्तं प्रत्येक-
मिन्द्रियार्थेषु योजयति “अनेनैव चतुर्दश ० व्याख्या कृता
भवति” इति । बाह्येन्द्रियप्रवृत्तिमार्गो दशविधोऽन्तःकरण-
वृत्तेश्चातुर्विध्यान्तस्याश्चातुर्विधो मार्ग इति चतुर्दशविधो मार्ग-
स्तस्याऽपि भोज्यत्वेन व्याख्या कृता भवतीत्यर्थः । प्रतिपादि-

व्याख्या कृता भवति । सुखदुःखमोहसंज्ञं ह्यन्नभूतमिदं जगत् नहि बीजस्य स्वादुपरिग्रहोऽस्तीति यावन्न प्रसूतिः । तस्याप्येवं तिसृष्ववस्थास्वन्नत्वं भवति कौमारं यौवनं जरा परिणामत्वात् तदन्नत्वं । एवं प्रधानस्य व्यक्ततां गतस्योपलब्धिर्भवति तच्च बुद्ध्यादीनि

तार्थं श्लोकेन संगृह्णाति “सुखदुःखमोहसंज्ञा ० यावन्न प्रसूतिः” इति । सुखदुःखमोहकरत्वात् त्रिगुणात्मकमिदं जगत्सुखादिष्विज्ञातमन्नभूतं हि प्रसिद्धमित्यर्थः । बीजस्य यत्स्वादु स्वादनं तस्य परिग्रहस्तावन्न भवति यावत्कार्याकारेण न प्रसूतिः प्रसवः । तस्मात्कार्यं त्रिगुणात्मकं भोज्यं दृष्ट्वा कारणं प्रधानमपि त्रिगुणात्मकं भोज्यमनुमेयमित्यभिप्रायः । यदुक्तं पूर्वं प्रकृतिकार्यस्य भूतात्मनोऽन्नत्वं तस्याप्यवस्थावत्त्वात्परिणामित्वमस्तीति त्रिगुणात्मकत्वमन्नत्वञ्च सिद्धमित्याह “तस्याप्येवं ० जरा परिणामत्वात्तदन्नत्वं” इति । अवस्थात्रयमेव विभजते कौमारमित्यादिना । अवस्थात्रयस्य कार्यत्वं साधयति, परिणामत्वादिति । तदन्नत्वं तस्य भूतात्मनोऽन्नत्वं सिद्धमित्यर्थः । कार्यद्वारोक्तं प्रधानभोज्यत्वं प्रपञ्चयति “एवं प्रधानस्य ० प्रसिद्धं तस्य” इति । एव वक्ष्यमाणेन प्रकारेण प्रधानस्य व्यक्ततां गतस्य कार्यतामापन्नस्योपलब्धिर्भवति, कथं तदाह तच्च व्यक्तेषु प्रधानकार्येषु यत्स्वादु स्वादन-

स्वादुनि भवन्त्यध्यवसायसङ्कल्पाभिमाना इत्यथेन्द्रि-
यार्थान् पञ्च स्वादुनि भवन्त्येवं सर्वाणीन्द्रियक-
र्माणि प्राणकर्माण्येवं व्यक्तमन्नमव्यक्तमन्नमस्य निर्गुणो

मास्वादुनं ग्रहणमिति यावत् तस्मिन् स्वादुनि तन्निमित्तं बुद्ध्या-
दौनि करणानि भवन्ति प्रवर्तन्ते, बुद्ध्यादिभिः प्रधानकार्यं
गृह्यत इत्यर्थः । बुद्ध्यादिस्वरूपं मध्ये व्यपदिशति, अध्यवसाय
इति । निश्चयात्मिका बुद्धिरध्यवसायः, सङ्कल्पनव्यापारवद-
न्तःकरणं मनः सङ्कल्पः, अहङ्कारात्मिकान्तःकरणवृत्तिरभि-
मान इत्येते बुद्ध्यादिशब्दार्था इत्यर्थः । अथ बुद्ध्याद्युद्भवे
जाग्रद्ग्रायामिति यावत् इन्द्रियार्थान् शब्दस्पर्शरूपरसगन्धा-
ख्यान् विषयान् प्रति पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि ओत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वा-
घ्राणाख्यानि पूर्ववत् स्वादुनि भवन्ति उक्तान् विषयान् स्वद-
यितुं करणानि भवन्तीत्यर्थः । उक्तमथं कर्मेन्द्रियेषु मुख्य-
प्राणे वाऽतिदिशति, एवमिति । सर्वाणि वाक्पाणिपादपाद्यू-
पस्थाख्यानामिन्द्रियाणां कर्माणि प्राणस्य मुख्यस्य कर्माणि
प्राणनापाननादीनि वचनादानगमनविसर्गानन्दान् शरीर-
चालनादीन् प्रति स्वादुनि भवन्तीति योजना । प्रपञ्चि-
तमर्थमुपसंहरति, एवमिति । एवमुक्तप्रकारेण व्यक्तमन्नं
सिद्धं, व्यक्तरूपास्रकारणत्वादव्यक्तस्य व्यक्तवदेवाव्यक्तमयन्नमनु-
मेयमित्यर्थः । अस्य व्यक्ताव्यक्तरूपस्यास्रस्य निर्गुणो भोक्ता

भोक्ता भोक्तृत्वाच्चैतन्यं प्रसिद्धं तस्य । यथाऽग्निर्वै देवा-
नामन्नादः सोमोऽन्नमग्निनैवान्नमित्येवंवित्* सोम-

निर्विकार आत्मा भोक्तेत्यर्थः । अन्तःकरणगतचिदाभासा-
विवेकाद्भोक्तेव प्रतीयमानोऽपि न स्वभावतो भोक्ता कूटस्थ
एव सदेति भावः । तस्यात्मनो भोक्तृत्वाद्चेतनस्य सर्वस्य कार्य-
कारणात्मकस्य व्यक्ताव्यक्तवाच्यस्य सन्निधिसत्तामात्रेण स्वचैतन्या-
भासेन व्याप्तृत्वाच्चैतन्यं चेतनत्वं प्रसिद्धं प्रकर्षणं सिद्धं
ज्ञातं भवतीत्यर्थः । इदानीमन्नात्तोरुक्तयोः प्रकृतिपुरुषयोः
सोमत्वमग्नित्वं च ध्यायेदिति गुणान्तरसुपदिशति “यथाऽग्निर्वै
० आत्मयाजी चेति” इति । देवानां मध्येऽग्निरन्नादोऽन्नस्यात्ता
वै प्रसिद्धो तथा तथा सोमोऽन्नमदनौयं प्रसिद्ध इति योजना ।
तथा च श्रुत्यन्तरं ‘अथ यत्किञ्चैदमाद्रं तद्रेतसोऽसृजत तदु
सोम एतावदा इदं सर्वमन्नं चैवान्नादश्च सोम एवान्नमग्निर-
न्नादः’ (वृहदा० अ० ३) इति । तथा चैवंवित् यदा यद्ये-
नाद्यते सोऽग्निर्यदद्यते स सोम †एवेत्यन्नरूपमग्नीषोमात्मकं
जगदित्येवंविद्ग्निनैवान्यात्मनैव सोमरूपमन्नमन्ति, अतोऽन्न-
दोषैरग्निरन्नं स्निष्यत इत्यभिप्रायः । अन्नमित्येवमिति पाठः
प्रामादिकः । यद्ययं पाठः सत्यस्यदेत्यं योजना । अग्निरन्नादः
सोमोऽन्नमिति यथा प्रसिद्धं श्रुत्यन्तरे तथैवाऽग्निनैव सोम-

* अन्नमत्त्येवंविदिति ठीकायां सम्मतः पाठः ।

† एवेत्यन्नरूपमिति समीचीनः पाठः ।

संज्ञोऽयं भूतात्माऽग्निसंज्ञोऽप्यव्यक्तमुखा इति वचना-
त्पुरुषो ह्यव्यक्तमुखेन चिगुणं भुङ्क्ता इति यो हैवं वेद
सन्ध्यासी योगी चात्मयाजी चेत्यथ यदन्न कश्चिच्छून्या-

रूपमन्नमद्यते न मयेत्येवंविदन्नदोषेर्न लिप्यत इति । आधि-
भौतिकान्नान्नाद्योरुक्तं विशेषमाध्यात्मिकयोरपि तयोर्दर्शयति,
सोमेति । अयं भूतात्मा प्राकृतः केवलः सोमसंज्ञोऽन्नमि-
त्यर्थः, अव्यक्तं प्रधानं मुखं भोक्तृत्वादिप्रवृत्तिद्वारं यस्य स
चिदात्माऽव्यक्तमुखस्तेन व्याप्तत्वाद्भूतात्माप्यव्यक्तमुखः सन्नग्नि-
संज्ञोऽपि भवति । तथा चायमर्थः, चिदाभासव्याप्ततया चिदात्मा-
भेदेनाव्यक्तमुखतया बाह्यविषयभोक्तृत्वनाग्निसंज्ञोऽप्ययं भूतात्मा
चिदात्मापेक्षया सोमसंज्ञोऽन्नमेवेति प्रकृत्यनुगतश्चिदात्माऽत्ताग्निः
प्राकृतो भूतसङ्घातोऽन्नमिति चिन्तयेदिति । एवमुक्त
विभागे प्रमाणमाह, वचनात्पुरुष इति । भुङ्क्त इति वचनादित्य-
न्वयः । एवमन्नान्नादविदं प्रशंसन्नस्मिन् दर्शने पुंसः प्रवृत्ति-
मुपनयति, यो हैवमिति । यो ह कश्चिदेवमुक्तप्रकारेणान्ना-
न्नादविभागं वेद, स इत्यध्याहार्यं, स सन्ध्यासी अकर्त्तात्मदर्शी,
न केवलं कर्मत्यागी सन्ध्यासी किन्त्वयमेवेति विद्यां स्वयते,
योगी चाष्टाङ्गयोगनिरतोऽप्ययमेव, न केवलं गुह्यासु निविष्टः,
आत्मयाजी आत्मसंस्कारार्थं यो यजते स आत्मयाजी तथा
च ज्ञातपथौ श्रुतिः ‘स ह वा आत्माजी यो वेदेदं मेऽनेनाङ्गं
संस्क्रियत इदं मेऽनेनाङ्गमुपधीयते’ इति । आत्मयाजी

गारे कामिन्यः प्रविष्टाः स्पृशन्तीन्द्रियार्थांस्तद्वद्यो न
स्पृशति प्रविष्टान् सन्धासी योगी चात्मयाजी चेति ॥
॥ १० ॥

परं वा एतदात्मनो रूपं यदन्नमन्नमयो ह्ययं प्राणो-
ऽथ न यद्यश्नात्यमन्ताऽश्रोताऽस्पृष्टाऽद्रष्टाऽवक्ताऽघ्राता-

चायमेव न यज्ञमाचनिरत इत्यर्थः । के वा सन्धासी योगी
चात्मयाजी चेति प्रसिद्धा यदात्मनायं विद्वान् स्तूयत इत्य-
प्रेक्षायां तत्स्वरूपमाह, अथ यद्वदिति । अथेदं निदर्शनमुच्यते ।
शून्यागारे जनशून्यान्तर्भवने प्रविष्टाः कामिन्यः कामिनीः
कामातुराः स्त्रीः कश्चिदतिधीरो न स्पृशति यद्वत् किन्तु ताः
परिहरत्येव तद्वद्यो विद्वानिन्द्रियार्थान् प्रविष्टान् देवादागत्योप-
स्थितान्न स्पृशति अनुरागेण न स्वीकरोति स एव सन्धासी
योगी चात्मयाजी चेति व्याख्यातं । इति शब्दः प्रदर्शनार्थः ।
विषयनिस्पृहाः सन्धास्यादिशब्दवाच्या इत्यर्थः ॥ १० ॥

तदेवं दशभिरनुवाकैरध्यात्ममधिदैवञ्च प्राणादित्योपाधि-
द्वाराऽऽत्मोपासनं सेतिकर्तव्यताक्रममुक्तिफलमुपदिश्य तत्परि-
ममाप्येदानीं पूर्वप्रकृतस्यैव प्रत्यग्रब्रह्मणस्त्रिदात्मनोऽभ्युदयफलक-
मनेकविधमुपासनभेदं वक्तुं प्रकरणान्तरं प्रवर्तते । तच्चान्ना-
धीनत्वात् सर्वप्राणिस्थितेर्ब्रह्मदृष्ट्यान्तोपासनं विधातुं तन्महिमान-
माह “परं वा ० यन्त्यन्ततः” इति । परमुत्कृष्टं वै प्रसिद्ध-

रसयिता भवति प्राणांश्चोत्सृजतीत्येवं ह्याहाय
यदि खल्वन्नाति प्राणसमृद्धो भूत्वा सन्ता भवति
ओता भवति स्पृष्टा भवति वक्ता भवति रसयिता
भवति घ्राता भवति द्रष्टा भवतीत्येवं ह्याह अन्नाद्वै

मेतद्वक्ष्यमाणमात्मनः परमात्मनो रूपं मूर्तिविशेषः । किं तद्य-
दन्नं सर्वप्राणिजीवनं प्रसिद्धमोदनादिरूपं । कथमस्य परत्वं, हि
यस्माद्यं प्राणो मुख्यप्राणप्रधानोऽयं सङ्घातोऽन्नमयोऽन्नजीवन
इति यावत् । एतदेवान्वयव्यतिरेकाभ्यामुपपादयति । अथै-
तत्प्रपद्यते, यद्ययं नास्तीति नान्नमुपजीवति तदा अमन्ता
मननासमर्थो भवतीत्यन्वयः । एवमओता भवतीत्यादि योज्यं ।
न केवलं मननाद्यशक्तिमात्रमेवानश्रतः किन्तु जीवनमपि दुर्लभ-
मित्याह, प्राणांश्चोत्सृजति परित्यजति म्रियत इत्येवं ह्याह
श्रुतिः । तथा च छान्दोग्ये (अ० ७) ‘अन्नं वाव बलाद्भूय-
स्तस्माद्यद्यपि दशराचीर्नाश्रीयाद्यद्यु ह जीवेदयवाऽद्रष्टाऽओता’
इत्याद्यन्नाभावे शक्तिजीवनयोरभाव इति व्यतिरेकमुक्त्वा तत्रै-
वान्वयमाह, अथेति । यदि अस्तीति तदा खलु प्राणसमृद्धः
प्राणेन बलेन समृद्ध उपचितो भूत्वा मन्ता भवतीत्यादि स्पष्टं ।
अत्रैव श्रुत्यन्तरमुदाहरति, एवं ह्याहेति । अन्नाद्वैतोबीजरूप-
परिणताद्वै प्रजाः स्थावरजङ्गमात्मिकाः प्रजायन्ते उत्पद्यन्ते
याः काश्चिद्विशेषिताः पृथिवीश्रिताः पृथिवीमाश्रिता अत

प्रजाः प्रजायन्ते याः काश्चित् पृथिवौश्रिताः अतोऽन्ते-
नैव जीवन्त्यथैतदपि यन्त्यन्ततः ॥ ११ ॥

अथान्यचाप्युक्तं सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यह-
रहः प्रपतन्त्यन्नमभिजिघृक्षमाणानि सूर्यो रश्मिभिरा-

उत्पत्त्यनन्तरमप्यन्तेनैव स्वस्वजात्युचितेनादनीयेनैव जीवन्ति
प्राणान् धारयन्ति । अथ जीवितचये अन्ततोऽन्ते ग्ररीराव-
सानेऽप्येतदन्नमेवापि यन्ति अन्नात्मिकायां पृथिव्यां लीयन्त
इत्यर्थः ॥ ११ ॥

पुनरप्यन्नसृतिं करोति तस्य वक्ष्यमाणात्मदृष्ट्यर्हत्वाय “अथा-
न्यचाप्युक्तं • ब्रह्मणा” इति । ह वै इति प्रसिद्धार्थो निपातौ ।
सर्वाणीमानि भूतानि पशुपक्ष्यादिपिपीलिकान्तानि अन्नमभि-
जिघृक्षमाणानि अहरहर्नित्यं प्रपतन्तीतस्ततः परिभ्रमन्तीति
प्रसिद्धमेतदित्यर्थः । किञ्च सूर्योऽपि रश्मिभिः किरणैरन्नं
भौमं रसरूपमाददाति स्वीकरोति, तेनान्नादानेनासौ सूर्य-
स्तपति समिद्धो भवतीत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं ‘सूर्यो
मरीचिमादत्ते सर्वस्माद्भुवनादधि’ इति । मरीचिं मरीचि-
यस्तमुदकमित्यर्थः । इमे प्राणा मुख्यप्राणसहिता वागादयः
प्राणाः अन्तेनाभिषिक्ताः संक्लिन्नाः सन्तर्पिताः सन्तः पचन्ति वर्ण-
व्यत्ययेन पतन्ति स्वस्वव्यापारं कुर्वन्तीत्यर्थः । यद्वा पचन्ति
भोक्तुर्विषयानुपनयन्तीत्यर्थः । तथाऽग्निर्वा अन्तेन समिदाज्यादि-

ददात्यन्नं तेनासौ तपत्यन्नेनाभिषिक्ताः पचन्तीमे
प्राणा अग्निर्वा अन्नेनोज्ज्वलत्यन्नकामेभेदं प्रकल्पितं
ब्रह्मणा । अतोऽन्नमात्मेत्युपासीतेत्येवं ह्याह । अन्ना-
द्भूतानि जायन्ते जातान्यन्नेन वर्धन्ते अद्यतेऽस्ति च
भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते ॥ १२ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं विश्वभृद्वै नामैषा तनूर्भगवतो

नाऽभिज्वलति दीयते । एवं देवतानामप्युपजीयमिदमन्नमन्न-
कामेन ब्रह्मणा प्रजापतिना प्रकल्पितमुत्पादितमित्यर्थः । यदर्थ-
मेवमन्नं स्तुतं तदिदानीमुपासनं विदधाति “अतोऽन्नं ० ह्याह”
इति । यत एवमहिमेदमन्नमतोऽन्नमात्मेत्युपासीत आद्येदि-
त्यर्थः । अत्र ब्रह्मादृष्टिरुत्कर्षादिति न्यायेनान्ने आत्मदृष्टि-
र्विधीयते, न चाचाहंघहोऽस्ति ‘न प्रतीकेन हि सः’ (ब्रह्मसू ०
अ ० ४ । पा ० १ । सू ० ४ ।) इति सूत्रे प्रतीकेष्वहग्रहस्या-
पोदितत्वादिति द्रष्टव्यं । एवं ह्याहेत्युदाहरति शाखान्तरीयं
मन्त्रमन्नस्यात्मसाम्यद्योतनेन तत्प्रतीकत्वं द्रढयितुं “अन्नाद्भूतानि ०
तदुच्यते” इति भूतोत्पत्त्यादिनिमित्तत्वमात्मसाम्यमत्रोक्तं । अत्र-
रार्थः स्पष्टः ॥ १२ ॥

इदानीमन्ने पूर्वोक्ते विश्वभृत्त्वं गुणं प्रक्षिप्य विष्णुशरीर-
दृष्टोपासनान्तरमुपदिशति “अथान्यत्राप्युक्तं ० भिषक् स्तुतं”
इति । विश्वभृत्त्वमन्नस्य साधयति, प्राणो वा इत्यादिना ।

विष्णोर्यदिदमन्नं प्राणो वा अन्नस्य रसो मनः प्राणस्य
विज्ञानं मनस आनन्दं विज्ञानस्येत्यन्नवान् प्राण-
वान् मनस्वान् विज्ञानवानानन्दवांश्च भवति यो हैवं
वेद यावन्तीह वै भूतान्यन्नमदन्ति तावत्सन्तःस्थोऽन्न-
मति यो हैवं वेद । अन्नमेव विजरन्नमन्नं संवननं

रसः सारः कार्यमित्यर्थः । प्राणे स्थिरे सति मनस उपच-
यान्ननः प्राणस्य च रसः । मनसो विवेकसामर्थ्यं सति विज्ञा-
नोत्पत्तेर्विज्ञानं मनसो रसः, विषयाध्यवसाये सत्यानन्दोदया-
द्विज्ञानस्थानन्दो रस इति यो हैवं वेदेति सम्बन्धः । *सो
भवान् प्राणवानित्यादिफलवचनं । दृष्टं फलमुक्त्वाऽदृष्टं च फल-
माह, यावन्तीहेति । यावन्तीह लोके भूतान्यन्नमदन्ति भक्ष-
यन्ति तावत्सु सर्वेषु तेषु भूतात्मा सन्नन्तःस्थो भूतान्तःस्थोऽन्न-
मत्तुपासकः । †तावत्सन्तदस्य इति पाठे तेषु भूतेष्वस्थितस्ते-
ष्वभिमानशून्यः सन्नन्नमत्तीत्यर्थः । कः, यो हैवं विश्वभृद्गुणं विष्णु-
तनुमन्नं वेदोपास्ते इत्यर्थः । उक्तमुपास्यमन्नं विष्णुतनुत्वदृष्ट्यर्हत्वाय
सुत्यर्थं श्लोकमुदाहरति, अन्नमेवेति । अन्नमेव विजरत् विज-
रत्नं नयतीति विजरन्नं विजरमेव वा विजरन्नं । तथा च
श्रुत्यन्तरं अन्नं ब्रह्माणोऽजरं वदन्तीति । तथा अन्नं संवननं

* सोऽन्नवान् इति समीचीनः पाठः ।

† तावत्सन्तदस्य इति भवितुमर्हति ।

स्मृतं । अन्नं पशूनां प्राणोऽन्नं ज्येष्ठमन्नं भिषक् स्मृतं
॥ १३ ॥

अथान्यत्राप्युक्तमन्नं वा अस्य सर्वस्य योनिः काल-

सम्भजनीयं स्मृतं ज्ञातं । अन्नं वज्रं कुर्वीत तद्भूतमिति श्रुत्य-
न्तरात् । अन्नं पशूनां प्राणिनां प्राणः, अन्नात् प्राणा भवन्तीति
श्रुतेः । अन्नं ज्येष्ठं प्रथमजं रसाद्यपेक्षया पूर्वसिद्धत्वात् । अन्नं
हि भूतानां ज्येष्ठमिति श्रुत्यन्तरात् । अन्नं भिषक् भेषजं
बुद्ध्याधिनिवर्तकं स्मृतं, तस्मात् सर्वौषधमुच्यत इत्यन्नं प्रकृत्य
अवणादिति श्लोकार्थः ॥ १३ ॥

पुनरस्यैवात्मनः कालात्मकादित्ये दृष्टिं विधातुमुत्तरमनु-
वाकचयं प्रवर्तते, तत्रान्नस्य कालाधीनत्वात् कालस्य चादित्या-
धीनत्वादन्नोपासनानन्तरं कालादित्योपासनविधानमिति संगतिं
विवक्षन् कालात्मानं स्तौति “अथान्यत्राप्युक्तमन्नं ० इत्येवं ह्याह”
इति । अथेत्युपासनान्तरोपक्रमार्थः । अन्यत्रापि कालविषये इद-
मुक्तं, अन्यत्राप्युक्तमिति वा । अन्नं वै प्रसिद्धमस्य प्राणिजातस्य
सर्वस्याग्रेष्वस्य योनिः कारणं, कालश्चान्नस्य योनिरित्यनुवर्तते,
कालेन ह्यन्नं प्रसूयते, सूर्यः सविता कालस्य योनिः,
तस्य हि कालनिर्माहृत्यं प्रसिद्धं । तत्र कालस्वरूपतत्प्रमा-
णयोरभावात्कथं कालोऽन्नस्य योनिरित्यत आह तस्यैतदि-
त्यादिना । तस्य कालस्यैतद्रूपं रूप्यत इति रूपं स्वरूपं,
किं तत् यन्निमेषादेर्निमेषकलाकाष्टाद्यवयवप्रचयात् संभृतं

श्चान्नस्य सूर्यो योनिः कालस्य तस्यैतद्रूपं यन्नि-
 मेषादिकालात् सम्भृतं द्वादशात्मकं वत्सरमेतस्याग्ने-
 यमर्द्धमर्द्धं वारुणं मघाद्यं अविष्टार्द्धमाग्नेयं क्रमेणो-

घटितं द्वादशमासात्मकत्वात् द्वादशात्मकं वत्सरं संवत्सररूप-
 मस्ति, एतत् तस्य रूपमिति सम्बन्धः । तथा चोक्त श्रीभागवते
 'योऽयं कालस्तस्य तेऽव्यक्तबन्धोऽष्टेष्टामाहुः श्रेष्ठे ते येन विश्वं ।
 निमेषादिर्वत्सरान्तो महीयांस्तं त्वेष्टानं देमधाम प्रपद्ये' इति ।
 निमेषादिसंवत्सरान्तव्यवहाराश्रयः काल इति कालस्वरूपमुक्तं
 भवति । इदानीमुक्तलक्षणः संवत्सराख्यः कालस्तदवयवैरेव
 प्रमेय इति विवक्षंस्तावत्कालावयवान् स्थूलतमादिक्रमेण व्युत्पाद-
 यति, एतत्स्थेत्यादिना । एतस्य संवत्सरात्मनः कालस्य द्वादश
 मासाः संवत्सर इति श्रुतेर्द्वादशमासात्मकस्यार्द्धमुत्तरायण-
 षण्मासरूपमाग्नेयमग्निदेवत्वमौषधप्रधानत्वादस्य षण्मासस्य । अर्द्धं
 वारुणं वरुणदेवत्वं दक्षिणायनषण्मासरूपं जलप्रधानत्वादस्य
 षण्मासस्येत्यर्थः । तथा च तापोदकयोः कार्ययोः पर्यायेण
 निधतप्रव्रत्यन्यथानुपपत्त्या यस्तद्धेतुभूतोऽर्थः कल्प्यते स काल
 उभयायनानुगतः संवत्सरात्मा सिद्धइत्यर्थः । इदानीमयनाव-
 यवभूतान् मासान् व्युत्पादयिष्यंस्तदुपोद्घाततया नाक्षत्रमयनद्वयं
 प्रकल्प्य तद्वारा कालसंज्ञावकल्पनामाह, मघाद्यमिति । मघा-
 नक्षत्रमारभ्य अविष्टाख्यनक्षत्रस्यार्द्धमर्द्धावसानं यावत् सविता

उत्क्रमेण सार्पाद्यं अविष्टार्द्धान्तं सौम्यं तच्चैकैकमात्मनो
नवांशकं सचारकविधं सौष्टव्यत्वादेतत्प्रमाणमने-
नैव प्रमीयते हि कालो न विना प्रमाणेन प्रमेयस्योप-

क्रमेण नीचैः क्रमणेन स्वचारगत्या भुङ्क्ते तावदाग्नेयमग्नि-
देवत्यं, तत्र हि कालेऽग्निर्देव इव शीतार्त्तैर्मनुष्यैरुपास्यते ।
तथा सार्पाद्यं सर्पदेवत्यमस्त्रेषानक्षत्रं सार्पं, तत्प्रभृतिअविष्टो-
त्तरार्द्धान्तं यावत् सविता उत्क्रमेणोर्द्ध्वमार्गक्रमणेन स्वचार-
गत्या भुङ्क्ते तावत् सौम्यं सोमदेवत्यं तस्मिन् हि काले
चन्द्रस्तापार्त्तैर्मनुष्यैर्देव इवोपास्यत इति । अत्र अविष्टार्द्पाद्यं
सार्पान्तमिति यद्यपि वक्तुमुचितं तथापि यथा विभक्तयोः
समययोः स्वभाववैलक्षण्यस्यष्टीकरणार्थं सार्पाद्यमित्युक्तं अवि-
ष्टायां सवितरि वर्तमाने शीतानुवृत्तेस्तदाद्यग्रहणे हि न स्पष्टः
स्वभावभेदो निर्दिष्टः स्यादितरत्र तु स्पष्टस्तत्र तापप्राचुर्यं
विवादाभावात्, तथा च स्वभावभेदप्रकटीकरणायऽऽर्थ एव
क्रमो विवक्षितो न नक्षत्रपाठक्रम इति भावः । अत्रापि
शीतोष्णयोर्निधतप्रवृत्तिहेतुकालकल्पना पूर्ववत् द्रष्टव्या । इडा-
नीमुक्तैः सप्तविंशतिनक्षत्रैर्द्वादशराश्ववच्छेदेन मासकृत्तिमाह,
तचेति । तत्र तेषु नक्षत्रेषु नव अंशा यस्मिंस्तत्रवांशकं,
यदेकैकं नवांशकं तदात्मनः संवत्सरात्मन एकैकोऽवयव
इति योज्यं । अंशः पादः नवांशा नव पादाः सपाद-

लब्धिः प्रमेयोऽपि प्रमाणतां पृथक्कादुपैत्यात्मसम्बो-
धनार्थमित्येवं ह्याह । यावत्यो वै कालस्य कला-
स्तावतौषु चरत्यसौ यः कालं ब्रह्मेत्युपासीत काल-
स्तस्यातिदूरमपसरतौत्येवं ह्याह ।

दनचत्रदयावच्छिन्न एको राशिः सूर्यगत्यनुसारेणैको मासः
संवत्सरात्मनः कालस्यैकोऽवयव इत्युक्तं भवति । तथा च
तत्तन्मासस्वभावभेदनियमेनापि कालकल्पनमुन्नेयं । एतत्सर्वं
सचारकविधं, चारश्चङ्क्रमणं नक्षत्रादिषु परिभ्रमणं, तत्र विधा
प्रकारः, तथा विधया सहितं सचारकविधं । एतच्च ज्योतिः-
शास्त्रात् कलादिकालावयवगणनया सूर्यचारमालोच्य सर्वम-
वधेयमिति तात्पर्यार्थः । उक्तैरेवावयवैः कालोऽनुमेय इत्यत्र
हेतुमाह सौक्ष्म्यत्वादिति सूक्ष्मत्वादित्यर्थः । इन्द्रियागोचरत्वात्
कालस्यैतत् पूर्वाक्तमयनादिरूपं प्रमाणं कालास्तित्वे. तत्रानुभवं
संवादयति, अनेनैव हि पूर्वाक्तप्रकारेण कालः प्रमीयते
सम्यगवधार्यते न प्रत्यक्षादिनेत्यर्थः । किमेवं प्रमाणोपन्या-
सेनास्ति चेत् कालः स्वयमेव दृश्येतेति मन्दाग्रङ्गायामाह
नेति, अनादिमायावच्छिन्नचिद्विलासरूपस्य कालस्य जडत्वात्
प्रमेयान्तरवन्मानाधीनसिद्धिकत्वमित्यर्थः । यदि कालस्य
प्रमेयत्वं तर्हि निमेषादीनामपि कालावयवानां कालत्वा-
विशेषाद्भेदे सति कथं कालेन कालप्रमेयत आह

कालात् स्रवन्ति भूतानि कालाद्दृङ्मिं प्रयान्ति च ।

काले चास्तं नियच्छन्ति कालो मूर्तिरमूर्तिमान् ॥ १४ ॥

द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे कालश्चाकालश्चाथ यः प्रागा-
दित्यात् सोऽकालोऽकलोऽथ य आदित्याद्यः स कालः

प्रमेयोऽपीति । पृथक्त्वादवयवावयविभावेन भेदात् प्रमेयोऽपि
प्रमाणत्वमुपैति प्राप्नोति, किमर्थं, आत्मनः स्वस्य सम्यग्बोध-
नार्थमवधारणार्थं दीपप्रकाशेन दीपानुमानवदित्यर्थः । एवं
ह्याह, एवंविधः कालः सूर्याधीन इत्यत्रोदाहरणमाहेत्यर्थः ।
“यावत्यो वै ० अमूर्तिमान्” इति । यावत्यो वै प्रसिद्धाः
कालस्य कला अंशास्तावतीष्वसौ सविता चरति तत्प्रवर्तकत्वेन
विचरति ताः सम्पादयतीत्यर्थः । अतो यः कालं कलथितारं
कालरूपमादित्यं ब्रह्मेत्युपासीत तस्योपासकस्यातिदूरं कालो-
ऽपसरति सकृन्मृत्वा पुनर्मरणाय न जायते कालव्यायो न
भवतीत्यर्थः । तत्र कालस्य ब्रह्मदृश्यत्वाय पुनरुदाहरणमेवं
ह्याह कालात् स्रवन्तीत्यादि, पादत्रयं स्पष्टार्थं । कालो मूर्ति-
मूर्तिमानादित्यरूपेण, अमूर्तिमांश्च निमेषादिसंवत्सरान्तेन
रूपेणेति चतुर्थपादार्थः ॥ १४ ॥

कालनिर्वर्तकत्वादादित्यः कालात्मको ब्रह्मदृश्योपास्य
इत्युक्तं, तत्र किं ब्रह्म निमेषादिकालेषु किमात्मकश्चादित्यो
ब्रह्मदृश्योपास्य इति वीक्षायामाह “द्वे वाव ० स वेदवित्”

सकलः सकलस्य वा एतद्रूपं यत् संवत्सरः संवत्सरात्
खल्वेवेमाः प्रजाः प्रजायन्ते संवत्सरेणेह वै जाता
विवर्धन्ते संवत्सरे प्रत्यस्तं यन्ति तस्मात् संवत्सरो वै
प्रजापतिः कालोऽन्नं ब्रह्मनीडमात्मा चेत्येवं ह्याह ।

कालः पचति भूतानि सर्वाण्येव महात्मनि ।

यस्मिंस्तु पच्यते कालो यस्तं वेद स वेदवित् ॥ १५ ॥

इति । प्रायः स्पष्टार्थोऽयमनुवाकः । प्रागादित्यादिति आदित्यो-
त्पत्तेः प्राग् यद्ब्रह्मणो रूपं सोऽकालः, स न कस्यापि कल-
यिता यतोऽकलः कलारहित इत्यर्थः । अथ य आदित्याद्य
आदित्य आद्यः प्रवर्तको यस्य स तथा, स कालः सकलः
कलाभिः सहित इत्यर्थः । सकलस्य वै इति. संवत्सरः सकलस्य
कालस्य स्वरूपं । तस्योपास्यत्वाय ब्रह्मसाम्यमाह संवत्सरादिति ।
यस्मादेवं संवत्सरः सर्वकारणं तस्मात् संवत्सरो वै प्रसिद्धः
प्रजापतिर्हिरण्यगर्भः सूर्यात्मा स कालः, सोऽन्नमन्नहेतुत्वात्,
ब्रह्मणो नीडमालम्बनं ब्रह्मदृष्टियोग्यं प्रतीकमित्यर्थः । आत्मा
च प्राणिनां 'सूर्य आत्मा' इति मन्त्रवर्णात् । एवं ह्याह महान्-
आसावात्मेति महात्मा अकालात्मक ईश्वरः, तस्मिन्महात्मनि
सर्वाण्येव भूतानि कालः पचति जरयति पुरमात्मन्यधिष्ठाने
तदायत्तः कालो भूतानि पचन् परिवर्तत इत्यर्थः । तथा च
श्रुत्यन्तरं 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रगासने गार्गि निमेषा मूह्यतां
अहोरात्राण्यर्धमासा मासा ऋतवः संवत्सरा इति विधूतास्तिष्ठन्ति'

विग्रहवानेष कालः सिन्धुराजः प्रजानां । एष तत्स्थः
सविताख्यो यस्मादेवेमे चन्द्रक्षग्रहसंवत्सरादयः
सूयन्तेऽथैभ्यः सर्वमिदमत्र वा यत्किञ्चित् शुभाशुभं
*दृश्यन्तेह लोके तदेतेभ्यस्तस्मादादित्यात्मा ब्रह्माथ

(बृहदा० अ० ५ । ब्रा० ८) इति । यस्मिन्सु कालात्मा सविता
पच्यते लीयते तं यो वेद स वेदरहस्यविदित्यर्थः ॥ १५ ॥

पुनरपि सकलं कालं स्तौति “ विग्रहवानेष ० भाति
मण्डले ” इति । विग्रहवान् सूर्तिमानेष कालः पूर्वोक्तः प्रजानां
सिन्धुराजः समुद्रः समुद्रवत् दुस्तर इति यावत्, एष सवि-
ताख्यो यस्मात् तत्स्थस्तस्मिन् काले निमित्ततया स्थितः ।
कोऽसौ सविताख्यः, यस्मादेव सवितुरिमे चन्द्रादयः सूयन्ते
अभिषूयन्ते आप्यायन्ते स्वतेजःप्रवेशनेनेत्यर्थः । अथ प्रसिद्ध-
मेभ्यश्चन्द्रादिभ्यः सर्वमिदं किं, यत्किञ्चित् शुभाशुभमिह
लोके दृश्यते सुखदुःखादौत्यर्थः । तदेतेभ्यः आदित्यादिग्रहेभ्यो
निमित्तभूतेभ्य इत्यर्थः । यस्मादेवमादित्यनिमित्ता जगत्स्थिति-
स्तस्मादादित्यात्मा ब्रह्मा । यत एवमभाव आदित्योऽथ तस्मात्
कालसञ्ज्ञमादित्यमुपासीतेत्येतद्विधिवाक्यं, कालसञ्ज्ञमादित्यं
ब्रह्मेत्युपासीतेत्यर्थः । एके शाखिनः कालसञ्ज्ञालक्षणं गुण-
मणादृत्यादित्यो ब्रह्मेत्यादित्योपासनं ब्रह्मदृष्ट्या विदधति,

कालसञ्जमादित्यमुपासीतादित्यो ब्रह्मेत्येकेऽथ एवं
ह्याह ।

होता भोक्ता हविर्मन्त्रो यज्ञो विष्णुः प्रजापतिः ।
सर्वः कश्चित् प्रभुः साक्षी योऽमुस्मिन् भाति मण्डले ॥ १६ ॥

ब्रह्म ह वा इदमग्र आसीदेकोऽनन्तः प्रागनन्तो
दक्षिणतोऽनन्तः प्रतौच्यनन्त उदौच्यनन्त ऊर्ध्वञ्चा-

आदित्यो ब्रह्मेत्यादेश इत्यत्रेत्यर्थः । सर्वथाप्यादित्यो ब्रह्मेत्येवं
ह्याह मन्त्रः । होता हविषः प्रचेप्ता यजमान ऋत्विग् वा,
भोक्ता हविषः स्वीकर्ता देवताविशेषः, हविश्चर्वादिद्रव्यं, मन्त्र-
स्तत्रचेपसाधनत्वेन विहितः, एतैः सर्वैः साध्यो यो यज्ञः स को
विष्णुः, यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेः । प्रजापतिः प्रजानां पाल-
यिता ईश्वरः कर्मफलदाता, एवंविधो यो जगद्धेतुकलापः स
सर्व एष एवेत्यध्याहारः, कः योऽमुस्मिन् दूरस्थे मण्डले भाति
प्रकाशते, किंलक्षणः कश्चिदेकः यः कश्चिदिति वा सम्बन्धः,
प्रभुः स्वतन्त्र ईश्वरः, साक्षी साक्षात् सर्वद्रष्टेत्यर्थः ॥ १६ ॥

इदानीमादित्यप्रतीकोपासनप्रसङ्गेनादित्यान्तर्यामिणो ब्रह्मण
उपासनाविशेषं विधित्सन्नाह “ब्रह्म ह वा ० य एवं वेद”
इति । ब्रह्म ह परमात्मा वै एव इदं कालसूर्याग्न्यादिकं जग-
दये सृष्टेः पूर्वमासीत् ब्रह्मणोऽविभक्तमेव सर्वं वटवीज इव
महान् वट आसीदित्यर्थः । अत एव स परमात्मैकः सजातीय-

ऽवाङ् च सर्वतोऽनन्तो न ह्यस्य प्राच्यादिदिशः
कल्पन्तेऽथ तिर्यग्वाङ् चोर्ध्वं वानूह्य एष परमात्माऽ-
परिमितोऽजोऽतर्क्योऽचिन्त्य एष आकाशात्मैवैष कृत्स्न-

विजातीयवस्त्वन्तरशून्यः तर्हि किं वटबीजवत्सूक्ष्मो नेत्याह-
नन्तोऽपरिच्छिन्नो देशतः कालतो वस्तुतश्चासङ्कुचित इत्यर्थः ।
उक्तमानन्त्यमुपपादयति प्रागनन्त इत्यादिना, प्राच्यादिषु दश-
स्वपि दिक्षु परिच्छेदरहितत्वात् सर्वतोऽनन्त इत्यर्थः । तर्हि
यासु दिक्ष्वस्यापरिच्छेदस्ता दिशोऽन्याः सन्तीति तत् एव वस्तु-
परिच्छेदोऽस्य स्यादिति कुतो निरङ्कुशमानन्त्यमित्यत आह,
न ह्यस्येति । अस्याश्रयतया प्राच्यादिदिशो न हि कल्पन्ते न
वस्तुतः सन्तीत्यर्थः । अथ तथा तिर्यङ् वाऽवाङ् चोर्ध्वं वा
दिग्भेदोऽस्य न कल्पत इत्यर्थः । देशो वा देशसम्बन्धि वा
वस्तु किमप्यस्य परिच्छेदकं नास्तीत्यभिप्रायः । यतोऽनूह्य एष
परमात्मा न केनाप्यूह्यते धार्यत इत्यनूह्यो न कचिदाश्रित
इत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति
स्त्रे महिम्नि' (कां० उ०) इति । 'अन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठितः'
इति च । अनूह्यत्वे हेत्वर्थे विशेषणं, अपरिमित इति । यदस्त्र-
ह्यते तत्परिमितं दृष्टं, अयं परमात्मा न परिमितः, पूर्णं पुरु-
षेण सर्वमिति सर्वातिशायिलश्रवणात्, अतोऽनूह्य इत्यर्थः । अज-
इत्यपरिमितत्वे हेतुः, यज्जन्मवत् तत्परिमितं तद्धि कचित्

क्षय एको जागतीत्येतस्मादाकाशादेश खल्विदं चेता-
मात्रं बोधयत्यनेनैव चेदं ध्यायतेऽस्मिंश्च प्रत्यस्तं या-

कदाचित् किञ्चिदित्युल्लिख्यते, अयं तु 'न जायते म्रियते वा'
इति श्रुतेरजोऽतो न परिमित इत्यर्थः । परमात्मापि जन्मवान्
कारणत्वात् मृदादिवदित्यत आह, अतर्क्य इति । न तर्कगम्य
इत्यर्थः । न सामान्यतो दृष्टानुमानादिरूपेण तर्केणायमीदृग्
धर्मक इति व्यवस्थापयितुं शक्यते 'नावेदविन्मनुते तं बृहन्तं'
'नैषा तर्केण मतिरापनेया' इत्यादिश्रुतिभिस्तर्कागोचरत्वप्रति-
पादनात्, श्रुत्यैकगम्येऽर्थे श्रुतिविरुद्धस्यानुमानस्यानुदयाच्चेति
भावः । अतर्क्यत्वे हेतुरचिन्त्य इति । यत् तर्क्यते तन्मनसो गोचरे
वर्तते स्वयञ्च मनोगोचरो नायं । तथा 'न तस्य कार्यं करणञ्च
विद्यते न चास्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः' (श्वे०।७०) 'यतो वाचो
निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति श्रुतेरित्यर्थः । तत्रासङ्गत्वं
हेतुमाह एष आकाशात्मेति आकाशवदसङ्गः आत्मा स्वरूपं यस्य
स तथा । न हि मनसाऽसम्बद्धं मनोवेद्यं भवेदतिप्रसङ्गात्, 'असङ्गो
ह्ययं पुरुषः' (बृहदा०) इति श्रुतेर्नास्य मनःसर्ग इत्यर्थः । तत
एवंविधस्थानग्ये न कोऽपि विघ्न इति सिद्धं । इतोऽप्ययमनन्त
एष्टव्य इत्यभिप्रेत्याह एवैष इति । एष एवेत्यन्वयः, कृत्स्नचये सर्व-
जगत्प्रलये एक एवैष परमात्मा जागर्ति अप्रच्युतस्वभावो वर्तते,
अन्यत् किमपि तदा नाभूदित्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं 'आत्मा
वा इदमेक एवाय आसीन्नान्यत् किञ्चन मिषत्' (ऐतरेयोप०) इति ।

त्यस्यैतद्भास्वरं रूपं यदमुष्मिन्नादित्ये तपत्यग्नौ चा-
धूमके यज्ज्योतिश्चित्रतरमुदरस्थोऽथ वा यः पचत्यन्न-
मित्येवं ह्याह ।

एतदेव सर्वविकारकारणत्वेन सर्वाधिष्ठानतया स्पष्टीकरोति
इत्येतस्मादिति । इतिशब्द उक्तविशेषणसमाप्त्यर्थत्वेन पूर्वेण वा-
ञ्चेति । एतस्मादित्येव प्रतीकमिदं । एष एव कृत्स्नचय एको
जागतीति यतोऽत एतस्मादित्याद्ये प्रतीके योजना । एतस्मा-
दाकाशात् प्रसिद्धाद्भूताकाशादारभ्य यदिदं जगच्चेतामात्र-
चेत्यमात्रमिति यावत्, चैतन्याभासव्याप्तत्वेनोपलभ्यमानत्वा-
च्चेत्यमपि चेतामात्रमुच्यत इति द्रष्टव्यं । आकाशादिसर्वं जगदेष
खलु परमात्मा बोधयति बोधव्याप्तं करोति पालयतीत्यर्थः ।
किञ्चानेनैव परमात्मनेदं ध्यायते ध्यानमात्रेणोत्पाद्यते
'सोऽकामयत बद्ध स्थां प्रजायेथ' इति 'इदं सर्वमसृजत' इति
च श्रुतेः । अस्मिंश्चास्मिन्नेव प्रत्यस्तं प्रलयं याति एकात्मतां
गच्छतीत्यर्थः । तस्मादेक एवैष कृत्स्नचये जागतीत्युपपन्नमस्य
सर्वदैवानन्तत्वमिति भावः । एवमुपास्यस्य परमात्मनः स्वाभाविकं
स्वरूपमुपवर्ण्य तस्योपासनाधिष्ठानं निर्दिशन्नाहस्येति । अस्य
परमात्मन एतदर्थ्याक्तं भास्वरं स्वप्रकाशं जगदवभासकं
रूपं स्वरूपं यद्रूपममुष्मिन्नादित्ये प्रसिद्धे तपति आदित्ये
स्थितं स जगत् तापयति प्रकाशयति च, एतदस्य रूपमिति ।
किञ्चाधूमकेऽग्नौ यज्ज्योतिस्तदप्यस्यैव रूपमिति सम्बन्धः ।

यश्चैषोऽग्नौ यश्चायं हृदये यश्चासा आदित्ये स एष
एका इत्येकस्य द्वैकत्वमेति य एवं वेद ॥ १७ ॥

तथा तत्प्रयोगकल्पः प्राणायामः प्रत्याहारो ध्यानं
धारणा तर्कः समाधिः षडङ्गा इत्युच्यते योगः । अनेन

कौटुशं ज्योतिः चित्रतरमतिविचित्रं तत्तदिन्धनभेदवशात्
क्षयस्थूलवक्रत्वाद्याकारेणावभासमानमित्यर्थः । अथ वा योऽन्यो-
ऽप्युदरस्थो जाठरसञ्ज्ञोऽग्निरन्नं भुक्तं पचति सोऽप्यस्यैव रूपमिति
सम्बन्धः । इत्येतदेव प्रशंसन्नेवं ज्ञाह्याऽत्रापेक्षितं विशेषमिति
शेषः । यश्चैषोऽग्नौ ज्योतीरूपो यश्चायं हृदये साक्षिरूपो
यश्चासावादित्ये तपनप्रकाशनस्वभावः एष परमात्मैव स एको
न्याय इति एवमकारेणात्मन्यादित्यादौ च परमात्मैव
ज्योतिरिति य एवं वेद उपास्ते स एकस्य परमात्मनः हि
स्फुटमेकत्वमेति प्राप्नोति परमात्मसायुज्यं गच्छति तस्मात्
सर्वत्र प्रकाशस्वरूपं परमात्मैवाहमित्युपासीत इति वाक्यार्थः ॥

॥ १७ ॥

पूर्वानुवाके श्रेयं रूपं ध्यानविधिञ्च दर्शयित्वेदानीं श्रेये
चित्तस्थिरीकरणलक्षणस्य ध्यानस्य सिद्धये चित्तवशीका-
रोपायं योगं साङ्गमुपदिशति “तथा तत्प्रयोगकल्पः
इत्युच्यते योगः” इति । यथा प्रागुक्तोपासनासाधन-
चित्तैकाग्र्यसिद्धिस्तथा तत्प्रयोगकल्पस्तस्य चित्तैकाग्र्यसाधनस्य

यदा पश्यन् पश्यति रुक्मवर्णं कर्तारमौशं पुरुषं
ब्रह्मयेनिं । तदा विद्वान् पुण्यपापे विहाय परेऽव्यये
सर्वमेकौकरोत्येवं ह्याह ।

प्रयोगकस्योऽनुष्ठानविधिरयमुच्यत इति वाक्यशेषः । तमेवाह,
प्राणायामः पूरककुम्भकरेचकभेदेन प्राणवायोराचमनं वशीकरणं
प्राणायामः । इन्द्रियाणां विषयेभ्यः प्रत्याहारं प्रतिनिवर्तनं
प्रत्याहारः । पराकृक्षोतःपरावर्तनेनेन्द्रियाणां प्रत्यकृक्षोतः-
प्रवर्तनं प्रत्याहार इत्यर्थः । ध्येये वस्तुन्यन्तःकरणस्य
प्रयत्नेन तदाकारतया निवेशनं ध्यानं । तस्मिन्नेव तस्य
तैलधारादिवदविच्छेदेन स्थिरीकरणं धारणं धारणा ।
मनो ध्येये वस्तुनि तदाकारतया सम्यक् सम्पन्नं न वेति परीक्षणं
तर्कः, ध्यानधारणासामर्थ्यादुपस्थितचुद्रसिद्धीनां योगान्त-
रायत्वोद्हनं वा तर्कः, सविकल्पकसमाधिर्वा तर्कः ।
चित्तस्य ज्ञेयवस्त्वाकारतामापन्नस्य निर्वातदेशस्यप्रदीपशिखावद-
चलतयावस्थानं समाधिः । इत्येवं षड्विधैरङ्गैरुपेतो योगः
षडङ्ग उच्यत इत्यर्थः । उक्तस्यास्य योगस्य सर्वार्थधानोप-
कारकतां विवक्षन्नाह “अनेन यदा ० कदाचन” इति ।
अनेन योगेन सम्यग्भक्त्येन पश्यन् स्वध्येयं वस्तु समाप्नोच्यन्
सन् यदा यस्मिन् समये रुक्मवर्णं पुरुषं पश्यति साक्षादनु-
भवति तदा तस्मिन्नेव समये विद्वान् परिपूर्णं तत्त्वं जानानः
पुण्यपापे अनारम्भफले विहाय त्यक्त्वा प्रारम्भस्यापि कर्मण

यथा पर्वतमादीप्तं नाश्रयन्ति मृगदिजाः ।

तद्वद्ब्रह्मविदो दोषा नाश्रयन्ति कदाचन ॥ १८ ॥

अथान्यचाप्युक्तं यदा वै बहिर्विद्वान् मनो नियम्ये-
न्द्रियार्थांश्च प्राणो निवेशयित्वा निःसङ्कल्पस्ततस्ति-

उभयविधस्य भोगेन विनाशे सति सर्वं प्राणेन्द्रियदेहादिरूप-
सुपाधिं परे परमात्मन्यथैव कूटस्थे प्रत्यगात्मनि ब्रह्मण्येकीक-
रोति, तन्नाशःपीतोदकविन्दुवत् प्रकाशमाने आत्मन्युपसंहरति
इत्यर्थः । रूक्मवर्णमित्यादिपुरुषविशेषणजातस्यायमर्थः, रूक्मवर्ण-
मिति स्वतःसिद्धप्रकाशात्मताद्योतनादविषयत्वं पुरुषस्य विवक्ष्यते,
कर्तारमिति पुरुषविशेषणं भूतपूर्वगत्योच्यते, ईशं योनिमिति
च ब्रह्मविशेषणे निमित्तोपादानपरे ते अपि भूतपूर्वगत्यानूद्यते ।
पुरुषब्रह्मशब्दौ तन्तत्पदलक्ष्यविषयौ, तथा च कर्तार पुरुष-
मीशं योनिं ब्रह्म रूक्मवर्णं यदा पश्यति इति योजनीयो
ग्रन्थ इति । एवं ह्याहेत्यादिर्विद्यामाहात्म्यख्यापनपरो ग्रन्थः
स्यष्टार्थः ॥ १८ ॥

इदानीं पूर्वोक्तयोगे परिनिष्ठितस्य श्रेष्ठं पदं स्वे हृदि
धारणायाः प्रवर्तते वक्तुमनन्तरेण खण्डेन वेदोऽतिरहस्यवादी
“अथान्यचाप्युक्तं ० निराश्रयं” इति । यदा वै यस्मिन्नेव काले
विद्वान् योगौ प्राणः प्राणोपाधिं प्रविष्टो मनो नियम्यैकच
स्थिरं कृत्वा इन्द्रियार्थांश्च शब्दादीन् विषयान् बहिर्निवेशयित्वा
दूरतस्थत्वा ततस्तदनन्तरं निःसङ्कल्पो निर्विकारमनास्तिष्ठेदिति

ष्टेदप्राणादिह यस्मात् सम्भूतः प्राणसञ्ज्ञको जीव-
स्तस्मात् प्राणो वै तुर्याख्ये धारयेत् प्राणमित्येवं ह्याह ।

अचित्तं चित्तमध्यस्थमचिन्त्यं गुह्यमुत्तमं ।

तच्च चित्तं निधायेत तच्च लिङ्गं निराश्रयं ॥ १८ ॥

पदान्वयानुरूपा व्याख्या । कथं विद्वान् प्राणः कथं वा
तिष्ठेदित्याकाङ्क्षायामाह, अप्राणादिति । अप्राणात् प्राणादि-
विशेषरहिताच्चिदात्मन एवेह देहे यस्मात् प्राणसञ्ज्ञको जीवः
सम्भूतः प्राणधारणोपाधिना प्राणसञ्ज्ञां प्राप्य जीवो जात
इति यावत् तस्मात् प्राणो वै स्वभावतोऽप्राणोऽपि प्राण
इति प्रसिद्धः, स तुर्याख्येऽवस्थात्रयातीतेऽप्राणे प्राणमात्मानं
धारयेत् प्राणात्मभावनां हित्वाऽप्राणचिदात्मभावनां कुर्या-
दित्यर्थः । एवं ह्याह्वय कश्चिन्मन्त्रः । अचित्तं चित्तरहितं
चित्तमध्यस्थमन्तर्मनस्यभिव्यक्तं चित्तस्थितमपि तेनाचिन्त्यं चिन्त-
नानर्हं, अत एवोत्तमं गुह्यमतिगुह्यं, सर्वेन्द्रियाविषय इत्यर्थः ।
तत्राचिन्त्ये गुह्ये तच्चे चित्तं निधायेत तदाकारीकर-
णेन तन्मयं चित्तं कुर्यात्, तच्च प्राणाख्यं लिङ्गं लिङ्गोपाधिकं
जीवरूपं निराश्रयमभिमन्तुराश्रयस्थाभावात् तदा न पृथ-
गवभासत इत्यर्थः । यदा आश्रयशब्दो विषयपरः, तथा
च तच्च चित्ताख्यं लिङ्गं निराश्रयं निर्विषयं सम्पद्यते तदेति
शेषः ॥ १८ ॥

अथान्यत्राप्युक्तमतः परास्य धारणा तालुरस-
नाग्रनिपौडनाद्वाङ्मनःप्राणनिरोधनाद् ब्रह्म तर्केण
पश्यति यदात्मनात्मानमणोरणीयांसं द्योतमानं मनः-
क्षयात् पश्यति तदात्मनात्मानं दृष्ट्वा निरात्मा भवति
निरात्मकत्वादसङ्ख्योऽयोनिश्चिन्त्यो मोक्षलक्षणमित्येत-
त्परं रहस्यमित्येवं ह्याह ।

एवं ज्ञानमार्गेणात्मनोऽवस्थात्रयातीतस्वरूपे धारणाप्रकार-
मभिधाय योगमार्गेणापि धारणाविशेष कैवल्यं सम्मतमुप-
दिशति “अथान्यत्राप्युक्तं ० सुखमव्ययमश्रुता इति” इति ।
अतोऽनन्तरमस्य तुर्यात्मनि स्थितस्यात्मनः परा उत्प्लष्टा धारणा
परा अन्येति वा कथ्यत इति वाक्यशेषः, यदाऽयं योगा-
भ्यासवशौक्यतचित्तः सञ्जुगन्तनीभावं जिगमिषति तदाऽयमुपायः
कार्यः । कथं, तालुकण्ठदेशे जिह्वोद्गमनस्थानं, तस्मिंस्तालुनि
रसनायस्य निपौडनमन्तःप्रवेशनं, तस्मात् तालुरसनाग्रनिपौ-
डनात् लम्बिकायोगकरणादिति यावत्, तत्र च वाङ्मनः-
प्राणानां निरोधनात् सङ्ख्योच्चारणस्यन्दनानां परिवर्जनात्
ब्रह्म पारमैश्वरं तत्त्वं तर्केण धारणानन्तरभाविना निश्चित-
रूपेण ज्ञानेन पश्यति । यदेवंप्रकारेण मनःक्षयात् मनसो
मनस्त्वनाशात् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसमतिमूक्षमिन्द्रियागोचरं
द्योतमानं स्वथमेव प्रकाशमानमात्मानं प्रत्यक्षमात्मना पर-

चित्तस्य हि प्रसादेन हन्ति कर्म शुभाशुभं ।

प्रसन्नात्मात्मनि स्थित्वा सुखमव्ययमश्रुता इति ॥ २० ॥

अथान्यत्राप्युक्तमूर्द्धगा नाडी सुषुम्नास्था प्राणस-
ञ्चारिणी ताल्वन्तर्विच्छिन्ना तथा प्राणोद्धारमनो-

मात्मना, 'इत्यंभावे तृतीया', परमात्मरूपेण पश्यति साचा-
दनुभवति । तदाऽऽत्मनात्मानं दृष्ट्वा निरात्मा भवति निर्म-
नष्को भवति जीवभावान्निवर्तते. एषावस्था योगिभिरुन्मनी-
त्युच्यते । निरात्मकलादुक्तरूपेणोन्मनीभावात् परिच्छेदकविरहा-
दसङ्ख्योऽपरिच्छिन्नोऽथोनिराश्रयरहित आत्मा चिन्त्यः, चिन्तनं
नामात्रं तदात्मनावस्थानमात्रं, एवंविध आत्मा तदा स्फुरति
इत्युक्तं भवति । न पुनरत्र विधिरसम्भवात् तस्येहेति भावः ।
इत्येतन्मोक्षलक्षणं मोक्षस्वरूपं परं रहस्यमतिशयेन गोप्यमित्य-
स्मिन्नर्थं एवं ह्याह मन्त्रमुदाहरति, चित्तस्य हीति । प्रसादो
निर्वासनतापत्तिः, आत्मनि स्थितिसंश्लिष्येकीभावः, स्पष्ट-
मन्यत् ॥ २० ॥

इदानीमुपासकस्योपासनापरमफलप्राप्त्यर्थं देहादुक्तमणमार्ग-
मुपदिशति “अथान्यत्राप्युक्तं ० पञ्चाद्युच्चीत मूर्द्धनि” इति ।
या सुषुम्नास्था नाडी हृदयान्मूर्द्धि ब्रह्मरन्ध्रपर्यन्तमूर्द्धगा प्राण-
सञ्चारिणी प्राणस्य ब्रह्मलोकपर्यन्तं सूर्यरश्मिद्वारा सञ्चार-
यित्री प्रसिद्धा । तथा च श्रुत्यन्तरं 'शतशैका च हृदयस्य

युक्तयोर्द्ध्वमुत्क्रमेत् तात्त्वध्यग्रं परिवर्त्य चेन्द्रियाण्यसं-
 योज्य महिमा महिमानं निरीक्षेत ततो निरात्मकत्व-
 मेति निरात्मकत्वान्न सुखदुःखभागभवति केवलत्वं
 लभता इत्येवं ह्याह ।

नाद्यस्तासां मूर्द्धानमभिनिःसृतैका । तथोर्द्ध्वममायन्नमृतत्वमेति'
 (कठोप०) इति । सा पुनरूर्द्ध्वं गच्छन्ती तात्त्वन्तरमधो
 विच्छिन्ना कुण्डिता भवति । तथा च तत्र यन्नतस्तथा प्राणो-
 ऽङ्गारमनोयुक्तया अभ्यासवशीकृतेन प्राणेन ध्येयब्रह्माकारा-
 कारितेन मनसा ॐकारध्वनिना च युक्तया ऋज्वीकृतयोर्द्ध्वं
 तालूपरि स्तनाकारेण लम्बमानमांसान्तःप्रवेशनेनोत्क्रमेदुपरि
 गच्छेदित्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं 'अन्तरेण तालुके य एष स्तन
 इवावलम्बते सेन्द्रयोनिर्यत्रासौ केशान्तो विवर्तते व्यपोह्य शीर्ष-
 कपाले' (तैत्तिरीयोप०) इति । तत्रोर्द्ध्वं नाडीनयनप्रकारमाह
 तात्त्वध्यग्रं परिवर्त्येति । तत्त्वधि उपरि रसनाया अग्रं परिवर्त्य
 सञ्चार्य, यदा तालुनोऽग्रादुपरि तात्त्वन्तः रसनाग्रं निवेश्योपरि
 स्तनाकारमभिभूयेति यावत् । इन्द्रियाणि संयोज्य प्राणमनो-
 भ्यामेकीकृत्योत्क्रमेदिति पूर्वेणान्वयः । एवमुत्क्रमणे यो
 महिमा परिच्छेदनिवृत्त्या पूर्णतारूपसं महिमानं निरीक्षेता-
 नुभवेत्, ततस्तस्मान्निरीक्षणात् निरात्मकत्वं निरिन्द्रियमनस्कत्वं

परः पूर्वं प्रतिष्ठाप्य निगृहीतानिलं ततः ।

तीर्त्वा पारमपारेण पश्चाद्युज्जीत मूर्द्धनि ॥ २१ ॥

निर्लिङ्गत्वमेति प्राप्नोति, निरात्मकत्वात् न सुखदुःखभागभवति
वति केवलत्वं कैवल्य मोक्षं लभत इत्येवमर्थं ह्याह मन्त्र
इत्यर्थः । इन्द्रियाण्यसंयोज्येति पाठे इन्द्रियायतनानां शरीरा-
वयवानां मनःप्राणाभ्यामसम्बन्धनमुपदिश्यत इति व्याख्या ।
एतदुक्तं भवति, प्रागुक्तप्रकारेण योगधारणया युक्तो ब्रह्मोपा-
सौनो यदा योगसामर्थ्यात् तत्त्वतः सञ्चारितसुषुम्नानाडीकस्तत्रैव
कथञ्चित् परमात्मतत्त्वमवगच्छति सदोन्ननीभावेन परममुक्तेर-
यत्नलभ्यत्वं जानस्तत्रैव यावज्जीवं ब्रह्ममयोऽवतिष्ठेत् । ततः
प्रारब्धव्यये देहविगमे परमं महिमानं परममुक्तिरक्षणं गच्छति ।
यदा पुनः प्रागुक्तं स्थानं योगमहिम्ना प्राप्नोति ब्राह्मलौकिकैश्वर्य-
विहाराभिलाषस्तदोर्द्धमुक्तप्रकारेणोत्क्रम्य महिमानं ब्राह्म-
लौकिकं निरीक्षेत्, ततः क्रमेण केवलत्वं कालेन लभत
इति । परः पूर्वमिति पूर्वमभ्यासदशायां निगृहीता-
निलं वशीकृतप्राण परः परस्तात् तालुदेशे प्रतिष्ठाप्य
स्थिरीकृत्य ततः पश्चात्पारं परिच्छिन्नं जीवभावं तीर्त्वा उल्लङ्घ्य
पश्चादपारेणापरिच्छिन्नेन ब्रह्मणा तद्रूपेणात्मानं मूर्द्धनि
ब्रह्मरन्ध्रं युज्जीत योजयेत् मूर्द्धद्वारा ब्रह्मभावं नयेदित्यर्थः ॥

अथान्यचाप्युक्तं द्वे वाव ब्रह्मणी अभिध्येये शब्दश्चा-
शब्दश्चाथ शब्देनैवाशब्दमाविष्क्रियतेऽथ *तथा
ओमितिशब्दोऽनेनोर्द्धमुत्क्रान्तोऽशब्दे निधनमेत्यथा-
हैषा गतिरेतदमृतमेतत् सायुज्यत्वं निर्वृतत्वं तथा

इदानीं प्रकारान्तरेण ब्रह्मप्राप्त्युपायमुपदेशुमुपक्रमते
“अथान्यचाप्युक्तं द्वे ० अधिगच्छति” इति । द्वे वाव एव
ब्रह्मणी अभिध्येये, के ते शब्दस्यैकं ब्रह्म अशब्दश्च द्वितीयं,
किन्ते द्वे अपि स्वतन्त्रे न किन्तूपायोपेयरूपे इत्याह, अथान-
योर्ब्रह्मणोर्यः शब्दस्तेन शब्देन ब्रह्मणाऽशब्दं ब्रह्माविष्क्रियते
प्रकटीक्रियतेऽनभिव्यक्तिरिरोधानमात्रेणेत्यर्थः । किं शब्दब्रह्म
कथं वा तेनाशब्दं ब्रह्माविष्क्रियत इति तदाह, अथैवं
सति तत्र तयोर्द्वयोर्मध्ये ओमितिशब्दः ओङ्कारः शब्दाख्यं ब्रह्म,
अनेन सर्वार्थवाचकसर्वशब्दव्यापकतया पूर्णत्वेनोद्भूत्याभ्यस्तेन
साधनेनानेन शब्दब्रह्मणोर्द्धं प्रपञ्चादुपरि उत्क्रान्त उद्गतो
वाच्यवाचकरूपं सर्वं वेद्यजातमतिक्रान्तः सन्नशब्दे परे ब्रह्मनि
निधन नद्य इव समुद्रे लयमेति प्राप्नोति । यैवमशब्दे
वाचामगोचरे ब्रह्मण्येकतापत्तिरथ तदा एषा हि गतिः
परमं फलं, एतदेवामृतममृतत्वं मोक्षः, एतत् सायोज्यं सायुज्यं
सयुग्भावस्तादात्म्यमिति यावत्, निर्वृतत्वं परमानन्दाविर्भावः
कृतकृत्यत्वमित्यर्थः । इतिशब्दः शब्दाशब्दब्रह्मोपदेशसमाप्त्यर्थः ।

चेत्यथ यथोर्णनाभिस्तन्तुनोर्द्धमुत्क्रान्तोऽवकाशं लभ-
तीत्येवं वाव खल्वसा अभिध्याता ओमित्यनेनोर्द्ध-
मुत्क्रान्तः स्वातन्त्र्यं लभतेऽन्यथा परे शब्दवादिनः
श्रवणाङ्गुष्ठयोगेनान्तर्हृदयाकाशशब्दमाकर्णयन्ति सप्त-

उक्तेऽर्थे दृष्टान्तमाहयेति । अथास्मिन्नर्थे दृष्टान्तो यथोर्णना-
भिर्लूताकौटस्तन्तुना खमुखास्त्रास्त्रानिर्मितेनाविच्छिन्नेन सूत्रेणो-
र्द्धमुपरिदेशं प्रत्युत्क्रान्तोऽवकाशं निरङ्कुशविहारस्थानं लभति
लभते इति प्रसिद्धं जन्वन्तरसाधारणदेशशाबल्यं परित्यज्या-
साधारणं निर्भयमवकाशं प्राप्नोतीत्यर्थः । एवं वाव एवमेव
खलु यथायं दृष्टान्तस्तथा असावभिध्याता ओमित्यनेन
शब्दब्रह्मणा साधनेनोर्द्धमुत्क्रान्तोऽहंमतास्यदशाबल्यादिमुक्तः
स्वातन्त्र्यं कैवल्यस्थं लभत इत्यर्थः । एवं प्रणवाख्यशब्दब्रह्माभ्या-
सोऽशब्दपरब्रह्माविर्भावसाधनमिति स्वमतमुक्त्वा मतान्तर-
माहान्वयेति, परे शब्दवादिनः शब्दब्रह्मवादिनः शब्दमा-
कर्णयन्तीत्यन्वयः । कथमिति तदाह श्रवणेति ।
कर्णयतोरङ्गुष्ठं योजयित्वा कर्णयोरङ्गुष्ठाभ्यां पिधानेनान्त-
र्हृदये य आकाशोऽवकाशस्तत्रत्यं शब्दमाकर्णयन्ति तं शब्दं
शब्दब्रह्मेति मन्यन्त इत्यर्थः । तस्य श्रूयमाणस्यान्तर्हृदयाकाशस्य-
घोषस्त्रेयं वक्ष्यमाणा सप्तविधोपमोपमानं भवति । तामेवाह
यथेति, नद्यो नदीनां घोषः, किङ्किणी घण्टाघोषः,

विधेयं तस्योपमा यथा नद्यः किङ्किणी कांस्यचक्रक-
भेकविःकृन्धिका दृष्टिर्निवाते वदतीति तं पृथग्-
लक्षणमतीत्य परेऽशब्देऽव्यक्ते ब्रह्मण्यस्तं गतास्तत्र ते
ऽपृथग्धर्मिणोऽपृथग्विवेक्या यथा सम्पन्ना मधुत्वं
नानारसा इत्येवं ह्याह ।

हे ब्रह्मणी वेदितव्ये शब्दब्रह्म परञ्च यत् ।

शब्दब्रह्मणि निष्णातः परं ब्रह्माधिगच्छति ॥ २२ ॥

कांस्यं तत्पात्रघोषः, चक्रकं रथचक्रध्वनिः, भेकविःकृन्धिका
मण्डूकरवः, दृष्टिर्वर्षणशब्दः, निवाते गुहायां कूपे वा वदति
वदनमुपरिस्थितेन श्रूयमाणं सोऽप्येकः प्रकारः । एतैर्ध्वनिभिः
सदृशो योऽन्तराकाशशब्दस्तं शब्दब्रह्मापरे वदन्तीत्यर्थः ।
इतिशब्द उपमेत्यनेन पूर्वेण सम्बध्यते । तमेवमन्तर्हृदये श्रूय-
माणं पृथग्लक्षणमनेकोपमानैरनेकधा विभाव्यमानं शब्द-
मतीत्य परेऽशब्देऽव्यक्ते वाचामगोचरे ब्रह्मणि शुद्धेऽस्तं गता
अदर्शनं प्राप्तास्ते शब्दब्रह्मवादिन इत्यर्थः । तत्र परे ब्रह्मणि
तेऽपृथग्धर्मिणो ब्रह्मैकस्वभावा अत एवापृथग्विवेक्याः
पृथग्विवेकमशक्याः पूर्ववद्भेदोक्तेखायोग्या इत्यर्थः । तच्चायं
दृष्टान्तो यथा नानारसाः पृथक्स्वभावकुसुमरसा यथा मधुत्वं
मध्वात्मत्वं सम्पन्नाः सन्तो न पृथग्विवेक्यास्तदित्यर्थः । एवं
अचोदाहरणमाह श्रुतिः हे ब्रह्मणी इति, श्लोकः स्पष्टार्थः ॥
॥ २२ ॥

अथान्यचाप्युक्तं यः शब्दस्तदोमित्येतदक्षरं यद-
स्याग्रं तच्छान्तमशब्दमभयमशोकमानन्दं तृप्तं स्थिर-
मचलममृतमच्युतं भ्रुवं विष्णुसञ्ज्ञितं सर्वापरत्वाय
तदेता उपासौतेत्येवं ह्याह ।

योऽसौ परापरो देवा ओङ्कारो नामनामतः ।

निःशब्दः शून्यभूतस्तु मूर्द्ध्नि स्थाने ततोऽभ्यसेत् ॥ २३ ॥

उक्तमेव शब्दाशब्दब्रह्मरूपं विभज्याशब्दब्रह्मस्वरूपं विशद-
यदि “अथान्यचाप्युक्तं यः ० ततोऽभ्यसेत्” इति । यदो-
मित्येतदक्षरं तच्छब्दः शब्दाख्यं ब्रह्मेति योजना । यदस्य
प्रणवाख्याचरस्याग्रं नादावसानस्थानं तच्छान्तं निर्विशेषमशब्द-
मशब्दाख्यं परं ब्रह्म, अभयमित्यादौनि तस्य स्वरूपलक्षणा-
र्थानि विशेषणानि स्पष्टार्थानि । सर्वापरत्वाय सर्वस्मादपरत्वाय
मोक्षाय तदेता एते उक्तलक्षणे ब्रह्मणी उपासौतेत्येवमस्मि-
न्नर्थे ह्याह । योऽसौ प्रसिद्धः परस्वापरश्च परापरब्रह्मदृष्टार्ह-
त्वाद्देवः परं ब्रह्म । कः, ओङ्कारो नामनामतः, योऽयं प्रसिद्धः
स शब्दब्रह्मेत्यर्थः । यस्तु निःशब्दः पर ब्रह्माशब्दाख्यं शून्य-
भूतो निराकारत्वान्निर्विशेषः, तत एवविधमात्मानं ब्रह्म मूर्द्ध्नि
स्थाने सर्वोत्क्षिप्ते हृदयस्थाने, अथवा भ्रुवोर्ग्राणस्य च यः सन्धिः
सोऽविसृक्ताख्यः श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धस्तस्मिन्मूर्द्ध्नि स्थानेऽभ्यसेत् ध्यायी-
तेत्यर्थः ॥ २३ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं धनुः शरीरमोमित्येतच्छरः शि-
खास्य मनस्तमोलक्षणं भित्त्वा तमोऽतमाविष्टमाग-
च्छत्यथाविष्टं भित्त्वाऽलातचक्रमिव स्फुरन्तमादित्य-
वर्णमूर्जस्वन्तं ब्रह्म तमसः पर्यमपश्यद्यदमुष्मिन्नादित्ये

पूर्वोक्तप्रकारेण यथानिर्दिष्टं ब्रह्मोपासितवतो गतिं साधन-
विशेषोपदेशपूर्वकमाह, यदा 'दे वाव ब्रह्मणी अभिध्ये' इत्य-
स्मिन्ननुवाके स्वमतेन शब्दब्रह्म प्रणवाख्यमुक्तं तन्निष्ठायां प्रकार-
विशेषमुपदिशन्नुपासनाफलप्रकारमाह "अथान्यत्राप्युक्तं धनुः ०
क एव सः" इति । धनुः कोदण्डः प्रसिद्धं शरीरं, ओमि-
त्येतदचरं शरः, अस्य शरस्य शिखा अयं शल्यस्थानीयं मनः,
तमो भ्रान्तिज्ञानं लक्षणं सद्भावज्ञापकं यस्य तत् तमोलक्षणं,
तमो मूलाज्ञानं भित्त्वा शरप्रयोगेण लक्ष्यतमोभेदनं कृत्वाऽत-
माविष्टं सन्धिः छान्दसः, अतमआविष्टं तमआवेशनरहितं सङ्गा-
तादिविक्तमात्मानमागच्छति, मनोरूपं शरायं तस्मिन्निवेश्य-
तौत्यर्थः । एतदुक्तं भवति 'सम आसन आसीनः सममुद्धं
धृतं शरीरं धनुरिव किञ्चिदचसि चिबुकारोपणेनायस्य तस्मिन्
प्रणवं घोषवन्तं शरमिवाविष्कृत्य तस्य नादलयस्थाने मनः शर-
शल्यमिव बद्धा तेन प्रणवशरायेण मनसा आवरणं सविचेप-
मज्ञानं विदार्थं तदाश्रयविषयतयोपलक्षितमात्मानं प्रवेशयेत्
तन्मनः' इति । अथानन्तरमाविष्टं पूर्वमज्ञानाविष्टमात्मानमह-

ऽथ सोमेऽग्नौ विद्युति विभात्यथ खल्वेनं दृष्ट्वाऽमृतत्वं
गच्छतीत्येवं ह्याह ।

ध्यानमन्तः परे तत्त्वे लक्ष्येषु च निधीयते ।

अतोऽविशेषविज्ञानं विशेषमुपगच्छति ॥

ङ्काराख्यदं भित्त्वा द्रष्टृरूपं दृश्यसापेक्षं विदार्य ब्रह्मापश्यदिति
सम्बन्धः । तस्य ब्रह्मण आत्माभेदत्वख्यापनाय पुंलिङ्गैर्विशेषणै-
स्तद्विशिनष्टि, अलातेत्यादिना । अखण्डाकारस्फुरणेऽस्मात्तत्त्व-
दृष्टान्तः । आदित्यवर्णमिति सर्वदृश्याभिभावकप्रकाशात्मत्वमा-
दित्यरूपसादृश्यमुच्यते । ऊर्जस्वन्तमूर्जोरसस्तदन्तं, आनन्दरस-
मिति यावत्, तथा च श्रुतिः ‘रसो वै सः । रसं ह्येवायं लब्ध्वा-
नन्दो भवति’ (तैत्तिरीयो०) इति । तमसः पर्यमिति पर-
चेतं पथं पारं तमसः परस्तादतमस्करमित्यर्थः । एवं भूत-
मात्मानं ब्रह्मापश्यत् पश्यतीत्यर्थः । ‘यदादित्यगतं तेजो जग-
द्भासयतेऽखिलं । यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकं’
(गौ०) इति स्मृतैर्मूलभूतेन वाक्येन प्रकाशमात्रमस्य स्वाभा-
विकं स्वरूपं सर्वत्रोपलक्षणीयमित्यभिप्रेत्याह, यदसुषुप्तिरिति ।
अथैवं ब्रह्मात्मादर्शनसमये खल्वेनमात्मानं दृष्ट्वा ब्रह्माभेदेन साक्षा-
त्कृत्याऽमृतत्वं गच्छति मुक्तो भवतीत्येवं ह्याह इति पूर्ववत् ।
अन्तःप्रतीचि सर्वान्तरे परे तत्त्वे परे ब्रह्मणि ध्यानं धीयते
लक्ष्येषु च प्रथमं शरीरप्रणवमनस्तत्त्वस्थानेषु च ध्यानं धीयते

मानसे च विलीने तु यत् सुखं चात्मसाक्षिकं ।

तद्ब्रह्म चामृतं शुक्रं सा गतिर्लोक एव सः ॥ २४ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं निद्रैवान्तर्हितेन्द्रियः शुद्धितमया
धिया स्वप्न इव यः पश्यतीन्द्रियबिलेऽविवशः प्रणवार्य

क्रियते कुर्यादित्यर्थः । अतो ध्यानादविशेषविज्ञानमस्फुटोऽनुभवो
विशेषं स्फुटत्वमुपगच्छति । स्फुटरसाचात्कारोदये सति
यदात्मनावस्थानं सा सुक्तिरित्येतदाह, मानस इति । मानसे
मनःपरिणामरूपेऽहङ्कारग्रन्थौ विलीने प्रलयङ्गते, चकारात्
तदासनायां च विलीनायां, तु शब्दः सुषुप्तेर्विशेषणार्थः ।
यत् सुखं, चकाराद्धेतुमत्त्वशङ्का व्यावर्त्यते, नित्यं यत्
सुखमात्मसाक्षिकं स्वयमेव स्फुरत्, न वेद्यमिति यावत्, तदेव
ब्रह्म चकारादात्मा च, कौटुशममृतमविनश्वरं, शुक्रं दौष्टिमत्
ज्ञानस्वभावं, यदेवंविधं ब्रह्मात्मतत्त्वं सा गतिः पुरुषार्थः, स एव
लोकः फलं सर्वसाधनानामित्यर्थः ॥ २४ ॥

इदानीमुक्तां विद्यामनूद्य तदन्तं प्रशंसन् विद्यामेव महीक-
रोति “अथान्यत्राप्युक्तं ० इत्यभिधीयते” इति । निद्रैव
निद्रित इव सुषुप्त इव चान्तर्हितेन्द्रियः प्रविलीनेन्द्रियवृत्तिर्न
निद्रावानित्यर्थः । तथा स्वप्न इव स्वप्नदृगिव इन्द्रियबिले
इन्द्रियाणां निवासस्थाने देहे अविवशः स्थूलदेहाभिमानशून्य
इति यावत् न त्वयं स्वप्नदृगेवेत्यर्थः । अनेनैव देहाभिमान-

प्रणेतारं भारूपं विगतनिद्रं विजरं विमृत्युं विशो-
कञ्च सोऽपि प्रणवाख्यः प्रणेतार भारूपो विगतनिद्रो
विजरो विमृत्युर्विशोको भवतीत्येवं ह्याह ।

राहित्येन जाग्रदप्ययं नेत्युक्तप्रायं द्रष्टव्यं, तथा चैवमवस्थात्र-
यातीतो लयविचेपरहितया शुद्धितमयाऽतिशयेन शुद्धिमत्या
धिया प्रसन्नबुद्ध्या यः प्रणवाख्यं प्रणवैकात्मतामापन्नं प्रणेतारं
पश्यति सोऽपि तदात्मा भवतीति योजना, 'तं यथोपासते
तदेव भवति' इति श्रुतेः । प्रणेतारान्तर्यामीश्वरः तं यथा प्रणे-
तारमन्तर्यामिलेनोपलक्षितमित्यर्थः । भारूपं ज्ञानप्रकाशस्वरूप-
मित्यनेन स्वरूपलक्षणमुक्तं, विगतनिद्रमित्यविद्यातत्कार्य-
रूपावरणविचेपाज्ञानरहितनया कूटस्थत्वमुच्यते । विजरं विमृत्यु-
मिति स्थूलसङ्घातधर्मवत्त्वनिरासेन ततो विविक्तत्वमुच्यते ।
विशोकमिति अन्तःकरणधर्मराहित्यं, चकारात् प्राणधर्मचुत्पि-
पाभाराहित्यं गृह्यते, एतेन सूक्ष्मसङ्घातादपि विविक्ततोक्ता ।
तथा च कार्यकारणप्रपञ्चातीतं यथोक्तविशेषणं लयविचेप-
रहिततयाऽवस्थात्रयातीतया बुद्ध्या योऽनुभवति सोऽपि प्रणवाख्य
इत्याद्युक्तात्मको भवतीत्येवं ह्याह । किं, एवं यथोक्त-
प्रकारेण प्राणप्रणेतारमात्मानं, अथ तथा ओङ्कारमोङ्कारा-
त्मनैकीकृतं तत्त्वं प्रति यस्मादनेकधाऽनेकप्रकारं स्थूलसूक्ष्म-
कारणात्मकं सर्वं जगद्युनक्ति योजयति प्रविश्यापयति कश्चित्,
युञ्जते वाऽपि स्वयमेव वा विलीयमानं युञ्जते योजयन्ति वा

एवं प्राणमथोङ्कारं यस्मात् सर्वमनैकधा ।

युनक्ति युञ्जते वापि तस्माद्योग इति स्मृतः ॥

एकत्वं प्राणमनसोरिन्द्रियाणां तथैव च ।

सर्वभावपरित्यागो योग इत्यभिधीयते ॥ २५ ॥

अथान्यचाप्युक्तं यथा वाप्सु चारिणः शाकुनिकः
सूचयन्नेणोद्धृत्योदरेऽग्नौ जुहोत्येवं वाव खल्विमान्

केचित्, तस्मादियं निष्ठा योग इति स्मृतः कथितो योगश्चै-
रित्यर्थः । सिद्धनिष्ठां फलरूपं योगमुपलक्ष्य तत्साधकनिष्ठां
साधनरूपं योगं लक्षयत्येकत्वमिति, प्राणादीनामेकत्वं, एक-
विषयप्रवणतया प्रत्यक्षप्रवाहकरणं । सर्वभावपरित्यागः सर्वेषु
क्रियाकारकफलेषु भावपरित्यागः सत्त्वबुद्धित्यागः, अथवा
सर्वविषयको यो भावो भावनासंस्कारस्तस्य परित्यागः,
अविषयात्मतत्त्वज्ञानाभ्यासेन बाह्यविषयवासनाभिभव इत्यर्थः ॥

॥ २५ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण प्रणवनिष्ठायां भावनाविशेषं योगा-
न्तरमाह “अथान्यचाप्युक्तं ० यथाक्रमेण” इति । यथा
वा लोके कश्चिच्छाकुनिकः शकुनोपजीवौ किरातकैवर्तादि-
रप्सु चारिणो मत्स्यादीन् सूचयन्नेण जालसूच्येणोद्धृत्योदरे
उदरस्थेऽग्नौ जुहोति जाठराग्निमात्करोति एवं वाव एव
मेव खलु इमान् प्राणान् जलचरस्यानीयान् देहान्तर्विच-

प्राणानोमित्यनेनोद्धृत्यानामयेऽग्नौ जुहोत्यतस्तप्तोर्वीव
सोऽथ यथा तप्तोर्वि सर्पिस्तृणकाष्ठसंस्पर्शेनोज्ज्वलती-
त्येवं वाव खल्वसावप्राणाख्यः प्राणसंस्पर्शेनोज्ज्वलत्यथ
यदुज्ज्वलत्येतद्ब्रह्मणो रूपञ्चैतद्विष्णोः परमं पदञ्चैत-

रतः स्वानिव मुख्यामुख्यरूपानोमित्यनेनाक्षरेण जालसूत्र-
स्थानीयेन सर्वार्थसङ्ग्रहसमर्थनोद्धृत्य पृथक्कृत्यानामये निर्दिष्टे
ब्रह्मात्माग्नौ जुहोति तदात्मसात्करोति इत्यर्थः । उद्धृत्य होमे
दृष्टान्तमुक्त्वा ऊतस्याऽग्निस्तथाग्निमयत्वे दृष्टान्तमाह, अतस्त-
प्तोर्वीव स इति । अतो होमानन्तरं स आत्मरूपोऽनाम-
योऽग्निस्तप्तोर्वीव उर्वीशब्देनोर्वीजं भाण्डमुच्यते यथा घर्मे
महावीराख्यं भाण्डं तप्तं तादृशः स इत्यर्थः । दृष्टान्तं विवृ-
णोति, अथ यथेति । तप्ता उर्वी आधारो यस्य तत् तप्तोर्वि
तच्च तत् सर्पिश्चेति विग्रहः । तद्यथा तृणादिसंस्पर्शेनोज्ज्वल-
त्यूर्ध्वज्वालं जायते एवमित्यादिदार्ष्टान्तिकोक्तिः, एव वावैव-
मेव खल्वसावप्राणाख्यः प्राणादिसङ्घातादिविक्ततया प्राणाख्या-
मलभमान आत्माग्निः प्राणसंस्पर्शेनोज्ज्वलति प्रकटीभवती-
त्यर्थः ! एतदुक्तं भवति यथा सन्तप्ते भाण्डे विद्यमानोऽप्य-
ग्निर्न स्वरूपेण संदृश्यते दृतेनोद्दीपितः संस्तद्वत्तृणादिसम्बन्धे
यथावद्दृश्यते एवमसावात्मा देहसंस्थो न यथावदवभासते
प्राणादिप्रपञ्चप्रविलापने सति विलीयमानप्रपञ्चानुगतचिदाभास-

रुद्रस्य रुद्रत्वमेतत्तदपरिमितधा चात्मानं विभज्य पूर-
यतीमान् लोकानित्येवं ह्याह ।

वह्नेश्च यद्वत् खलु विष्फुलिङ्गाः

सूर्यान्मयूखाश्च तथैव तस्य ।

प्राणादयो वै पुनरेव तस्मा-

दभ्युच्चरन्तीह यथाक्रमेण ॥ २६ ॥

द्वारा यथावदवभासत इति । अथवा पूर्वोक्तस्यात्मनो यदग्नि-
रूपकत्वमुक्तं तद्वृष्टान्तेन प्रपञ्चयति, तप्तोर्वीव स इत्यादिना ।
तप्तोर्विशब्देन तत्स्थं घृतं लक्ष्यते, तद्यथा सूर्या सह तप्य-
मानं स्वसंसर्गिं सर्वं तृणादिकं सन्तपद्भिज्ज्वलति एवमय-
मप्राणाख्य आत्मा चिदाभासव्याप्तं देहद्वयं सन्तपन्तत्संसृष्टं
सर्वमेव जगदभिज्ज्वलयति प्रकाशयतीत्यग्नित्वेन रूपकमुक्तमिति ।
अस्यैव सर्वोत्पत्तिस्थितिलयकारणत्वेन सर्वात्मत्वमाविष्करोति, अथ
यदुज्ज्वलतीति । एतद्ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य स्रष्टुः रूपं स्वरूपं,
विष्णोः पालकस्य परमं पदं स्वरूपं, एतदेव च रुद्रस्य संहर्तुः
रुद्रत्वं स्वरूपं, एतदेव तदात्मरूपं ब्रह्माऽपरिमितधा चात्मानं
विभज्य देवतिर्घ्ननुष्यादिभेदेनाविद्ययात्मानमनेकधा विभज्ये-
मान् लोकान् पूरयतीत्येवं ह्याह, वह्नेश्च यद्वदिति । पूर्वाद्धिं
स्रष्टार्थं । प्राणादयो वै प्रसिद्धाः पुनरेवेति सुषुप्तिप्रलययोः
प्रलीनाः पुनः पुनस्तस्मादभ्युच्चरन्तीह प्रबोधसृष्ट्योर्ध्याक्रमेण पूर्व-
सृष्टिक्रमेणेत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरे 'यथाग्नेः चुद्रा विष्फुलिङ्गा

अथान्यत्राप्युक्तं ब्रह्मणो वावैतत्तेजः परस्यामृत-
स्याशरीरस्य *यच्छरीरस्यौष्ण्यमस्यैतत् घृतमथाविः-

व्युच्चरन्त्येवेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः
सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति' (बृहदा० अ० ४) इति ॥ २६ ॥

इदानीं प्रकारान्तरेण हृद्यन्तर्ज्योतिषमात्मानमुपलभ्यन्
सफलामात्मानिष्ठामुपदिशति “अथान्यत्राप्युक्तं ० तेजश्चैवाग्नि-
सूर्ययोः” इति । ब्रह्मणो वाव परमात्मन एवैतद्वक्ष्यमाणं तेजः,
किंलक्षणस्य परस्य सर्वदृश्यस्वभावातीतस्यात एवामृतस्य जन्मादि-
मरणान्तविक्रियारहितस्येति यावत् । स्वतः परममृतमपि ब्रह्म-
तेजः शरीरमम्बन्धात् विपरीतं स्यादित्यतो विश्विनाष्टि, अशरीर-
स्येति । शरीरमम्बन्धरहितस्य, न हि निरवयवस्यासङ्गस्य जतु-
काष्ठवत् शरीरमंशेषोऽस्तीति भावः । एवविधस्य ब्रह्मणो वावै-
तत्तेज इति सम्बन्धः । किं तदित्याह । यच्छरीरस्यौष्ण्यं
शरीरमम्बन्ध्याग्नेयं यदौष्ण्यमुपलभ्यते स्पर्शनेन प्रत्यक्षेण तद्ब्रह्मण-
स्तेज इत्यर्थः । तथा च छान्दोग्ये ‘यदतः परो दिवो ज्योति-
र्दीप्यते’ इत्युपक्रम्य ‘इदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तःपुरुषे ज्योति-
स्तस्यैषा दृष्टिर्यत्रैतदस्मिच्छरीरे संस्पर्शेनोष्णिमानं विजानाति’
इति । अस्य तेजस एतत् प्रसिद्धं शरीरं घृतं, अग्नेन हि
तद्ब्रह्मतेजोऽन्यत्राप्रकाशमानमग्निरिव घृतेन दीप्यते । एवं

सन्नभसि निहितं वैतदेकाग्रेणैवमन्तर्हृदयाकाशं वि-
नुदन्ति यत्तस्य ज्योतिरिव सम्पद्यतौत्यतस्तद्भावम-
चिरेणैति भूमावयस्मिण्डं निहितं यथाऽचिरेणैति

सामान्येन देहगतौष्ण्यात्मना ब्रह्मतेजः सम्भावनापदं नीत-
मिदानीं तस्य साक्षात्कारपदवीमुपदिशति, अथाविः सन्निति ।
अथैवं सम्भावितं तत्तेजः आविः प्रकटं सन्नभसि हृदयाकाशे
निहितं स्थितं वै निश्चितं सर्वश्रुतिष्वेतदित्यर्थः । तथा च
मुण्डके 'आविः सन्निति गुहाचारं नाम महत्पदं' इति ।
तत्तेज एवमुक्तप्रकारमुद्दिश्यान्तर्हृदये हृदयपुण्डरीके यदाकाश
तदेकाग्रेण चित्तसमाधानेन विनुदन्ति विशेषेण नुदन्ति हृदय-
पुण्डरीकविकासनेन तत्स्थमाकाशमाविष्कुर्वन्तीत्यर्थः । एवं
क्रियमाणे तस्याकाशस्य सम्बन्धि यज्ज्योतिरिव प्रकाश इव
नित्यसिद्धमप्यावरणतिरोधानमात्रापेक्षयोद्धूतप्रकाश इव, सम्पद्यति
सम्पद्यते अभिव्यक्तं जायत इत्यर्थः । इति यतः स्वतः
सिद्धं तेजोऽभिव्यज्यतेऽतस्तद्भाव तस्य तेजसो भावं स्वभाव-
मचिरेणात्यकालेन सद्य एव एति प्राप्नोत्युपासकः । तस्य
प्रत्यग्रूपत्वेन नित्यप्राप्तत्वात्, तदावरणतिरोधानमात्रमपेक्ष्य
प्राप्तिरूपचर्यत इति भावः । तच्चोपाध्याकारप्रतिबन्धनिवृत्त्या-
ऽचिरेण स्वस्वरूपापत्तौ दृष्टान्तमाह, भूमाविति । भूमौ
निहितमन्तर्भूमौ निक्षिप्तमयस्मिण्डं पिण्डीभूतमग्नौ यथा-

भूमित्वं मृद्वत्संस्थमयस्त्रिण्डं यथाग्न्ययस्कारादयो
नाभिभवन्ति प्रणश्यति चित्तं तथाश्रयेण सहैवमि-
त्येवं ह्याह ।

ऽचिरेण भूमित्वं मृद्भावमुपैति गच्छति मृदेव भवतीत्यर्थः,
तथा सम्यक् स्वरूपापन्नस्य पुनरनुत्थानमेवेति, अत्रापि
दृष्टान्तमाह, मृद्वत्संस्थमिति । मृद्वत् साक्षात् मृत्तिकेव
संस्था स्थितिर्यस्य तन्मृद्वत्संस्थं, अत्र वतिप्रयोग उक्ति-
भङ्गीमात्रो मृदात्मना स्थितमित्यर्थः । यथा मृदात्मनां गत-
मयस्त्रिण्डमग्न्ययस्कारादयो नाभिभवन्ति अग्निना प्रागयस्त्रिण्ड
इव तस्मिन्मिव्यक्तप्रकाशेन न दह्यते न वाऽयस्कारैर्लोह-
कारैर्विकारीक्रियत इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकमाह, प्रणश्यति इति ।
यथेमौ दृष्टान्तौ तथा चित्तं चित्तस्थिदाभासो जीवाख्य
आश्रयेणोपाधिना चित्तेन सह प्रणश्यति निराभासज्योतीरु-
पमापद्यते इत्यर्थः । यदा चित्तं साभासमन्तःकरणं आश्रयेण
वासनात्मकलिङ्गेन सह प्रणश्यति प्रकर्षेण नश्यति उच्छिन्न-
संस्कारं भवति पुनर्नोत्पत्त्यर्हं भवतीत्यर्थः । एवमेवैतन्नान्यथे-
त्येवमर्थमाह श्लोक इत्यर्थः । हृद्याकाशमयं आकाशवदसङ्गं यदा
हृदये यदाकाशं तत्स्वरूपं हृद्याकाशमयं, कोशो भाण्डाकारस्त-
द्वत् सर्ववस्त्राश्रयत्वात् कोशमिव कोशं, लिङ्गव्यत्ययः कान्दसः ।
तथा च हार्दाकाशं प्रकृत्य श्रुत्यन्तरं 'उभे अस्मिन् द्यावा-
पृथिवी अन्तरेव समाहिते उभावग्निश्च वायुश्च सूर्याचन्द्रमसा-

हृद्याकाशमयं कोशमानन्दं परमालयं ।

स्वं योगश्च ततोऽस्माकं तेजश्चैवाग्निसूर्ययोः ॥ २७ ॥

अथान्यत्राप्युक्तं भूतेन्द्रियार्थानतिक्रम्य ततः प्रव्रज्याज्यं धृतिदण्डं धनुर्गृहीत्वाऽनभिमानमयेन चैवे-

बुभौ विद्युन्नवत्राणि यच्चाखेहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदस्मिन् समाहितं' (कां० अ० ८) इति । आनन्दयतीत्यानन्दं 'एष ह्येवानन्दयाति' इति श्रुतेः । परमालयं आसमन्ताल्लीयतेऽस्मिन् सर्वमित्यालयं परमं च तदालयं च परमालयं मुक्तिरूपमित्यर्थः । एवम्भूतं यद्वद्भूतं तेजस्तदस्माकं स्वं स्वरूपं योगश्च, युज्यत इति योगः, फलं पुरुषार्थः सोऽप्येतदेवेति योजना । यत एवमतोऽस्य सर्वात्मकत्वादग्निसूर्ययोश्च तेज एतदेवेत्यर्थः । तथा च भगवद्वचनं ।

अविभक्तञ्च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितं ।

भूतमर्हं च तज्ज्ञेयं यस्मिण् प्रभविष्णु च ॥

ज्योतिषामपि तत् ज्योतिस्तमसः परमुच्यते । इति ॥ २७ ॥

इदानीमुक्तस्य ब्रह्मतेजस्य उपलब्धे योगविशेषमुपदिशति "अथान्यत्राप्युक्तं ० न कदाचन" इति । भूतपदेन तत्सङ्घातो देहो गृह्यते, इन्द्रियाणि प्रसिद्धानि, अर्थाः शब्दादयो विषयाः । देहेन्द्रियविषयानतिक्रम्य तेष्वहंममाभिमानं त्यक्त्वा ततोऽनन्तरं प्रव्रज्या सन्यास एव ज्या यस्य तत्प्रव्रज्याज्यं, धृतिर्धैर्यं

पुणा तं ब्रह्मदारपारं निहत्याद्यं सम्मोहमौली तृष्णे-
र्ष्याकुण्डली तन्द्रीराघवेत्यभिमानाध्यक्षः क्रोधज्यं प्र-
लोभदण्डं धनुर्गृहीत्वेच्छामयेन चैवेषुणैमानि खलु

दण्डः काण्डं यस्य तद्धृतिदण्डं, एवंविधं धनुर्गृहीत्वा धैर्य-
मास्थाय तस्मिन्सङ्गतालक्षणां ज्यामारोप्येत्यर्थः । तस्मिन्
धनुषि मंहितेनानभिमानमयेन चकारादिवेकश्रितेन चेषुणैव
विद्याचारकुलादिनिमित्ताभिमानपरित्यागात्मकेन दृग्दृश्यविवे-
कोपकृतेन च यथोक्तानभिमानमयेन यथोक्तविवेकतीक्ष्णे-
नेषुणैति यावत् । तमाद्यमिति सम्बन्धः । तं प्रसिद्ध-
माद्यं सर्वानर्थकारणमहङ्काराख्यं ब्रह्मदारपारं हार्दस्य ब्रह्मणः
प्राप्तिदारस्य पार पालं, रलयोरभेदात्, द्वारनिरोधकर-
मित्यर्थः । एवम्भूतं निहत्य हत्वा ब्रह्मशालां विशेषित्युत्त-
रत्र सम्बन्धः । सङ्गहेणोक्त विवृण्वती श्रुतिरहङ्कारस्य हन्त-
व्यत्वे हेतुं सूचयति, सम्मोहेत्यादिना । सम्मोहो मिथ्याज्ञानं
मौलिरुष्णीषमस्यास्तीति सम्मोहमौली । तृष्णा विषयचापलं,
ईर्ष्या परोत्कर्षासङ्गश्च कुण्डले यस्य विद्येते स तृष्णैर्ष्याकु-
ण्डली । तन्द्री सत्कर्मखालस्यं, दरा निद्रा, अघं पापं चेत्ये-
तानि वेचं यष्टिविशेषो यस्य स तन्द्रीराघवेत्री । अभिमानः
स्वोत्कर्षाभिनिवेशस्तस्याध्यक्षोऽधिष्ठाय प्रवर्तयिता प्रागुक्तोऽह-
ङ्कारः साभाषः सः । क्रोधज्याकं प्रलोभदण्डं धनुर्गृहीत्वा

भूतानि हन्ति तं हत्वोङ्कारस्रवेनान्तर्हृदयाकाशस्य
 पारं तीर्त्वाविर्भूतेऽन्तराकाशे शनकैरवटैवावटकृडा-
 तुकामः संविश्यत्येवं ब्रह्मशालां विशेत् ततश्चतुर्जालं
 ब्रह्मकोशं प्रणुदेद्गुर्वागमेनेत्यतः शुद्धः पूतः शून्यः शान्तो-
 ऽप्राणो निरात्माऽनन्तोऽक्षय्यः स्थिरः शाश्वतोऽजः

इच्छामयेन स्वच्छन्दापरपर्यायवाच्यरूपेण चकारादविवेक-
 निश्चितेन चैवेषुण्येमानि प्रसिद्धानि खलु भूतानि स्थावरज-
 ङ्गमात्मकानि हन्ति पीडयति, तमेन सर्वपौडाकरत्वाद्धन्तयं
 हत्वा उन्मूल्योङ्कारस्रवेन तरणसाधनेनान्तर्हृदयाकाशस्य सर्व-
 जगदाश्रयतयाऽव्याकृताख्यस्य पारं परतीरं तदधिष्ठानं सर्व-
 साक्षिभूतं तीर्त्वा प्राप्य, आविर्भूतेऽन्तराकाशे ब्रह्माकारेऽभि-
 व्यक्ते सति शनकैः शनैरसंभ्रमेण ब्रह्मशालां विशेदिति
 सम्बन्धः । शनैस्तदनुप्रवेशे दृष्टान्तमाह, अवटैवेति । सन्धिवृद्धौ
 कान्दसे । अवट इवेत्येतत् । यथा कश्चिद्भातुकामः • सुवर्णा-
 दिधातूनन्तर्भूमौ निहितान् कामयमानोऽवटकृद्गतकर्ताऽवटे
 तस्मिच्छनैः संविशति प्रकटीभूतं धातुं पश्यन्नवं प्रादुर्भूत-
 ब्रह्मशालां ब्रह्मप्रकाशस्थानं साक्षिलेनावशेषितं प्रत्यगेकरस-
 मात्मानं विशेत्, ततस्तत्प्रवेशानन्तरं चलारि जालान्युपशुं परि-
 वेष्टनानि यस्मिंस्तच्चतुर्जालं ब्रह्मकोशं ब्रह्मणः कोशवदाच्छाद-
 कमन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयाख्यैश्चतुर्भिः कोशैः परि-
 वेष्टितमानन्दमयकोशं प्रणुदेत् प्रेरयेद्भिन्द्यादिति यावत् । केन

स्वतन्त्रः स्वे महिम्नि तिष्ठत्यतः स्वे महिम्नि तिष्ठमानं
दृष्ट्वाऽऽवृत्तचक्रमिव सञ्चारचक्रमालोकयतीत्येवं ह्याह ।

षड्भिर्मासैस्तु युक्तस्य नित्यमुक्तस्य देहिनः ।

अनन्तः परमो गुह्यः सम्यग्योगः प्रवर्तते ॥

रजस्तमोभ्यां विद्वस्य सुसमिद्धस्य देहिनः ॥

पुचदारकुटुम्बेषु सक्तस्य न कदाचन ॥ २८ ॥

साधनेन गुर्वांगमेन गुरुपदिष्टेनागमेन वेदान्तावाक्कोनानन्द-
मयकोशाश्रयं ब्रह्मैव प्रत्यगात्मेत्यागमाचार्याभ्यां निश्चित्य को-
शेष्वात्माभिमानं त्यजेदित्येष क्रम इत्यर्थः । अतोऽनन्तरमतः
कारणात् सर्वप्रतिबन्धनिवृत्तेरिति वा, शुद्धः पूत इत्यादि-
विशेषणः स्वे महिम्नि तिष्ठति, अतोऽनन्तरं स्वे महिम्नि स्वस्वरूपे
तिष्ठमानमवतिष्ठमानमात्मानं दृष्ट्वा आवृत्तचक्रमिव परावृत्त-
चक्रमिव, संसारचक्रमालोकयति यथा रथादुत्तीर्णं रथ-
चक्रं परावृत्तव्यापारं दूरत एवावेक्षते कश्चित् तथा विद्वान्
ब्रह्मसम्पन्नः संसारचक्रं दूरादेवावलोकयति न पूर्ववत् स्वसम्ब-
न्धितयेत्यर्थः । इत्येवं ह्याह, श्लोकाभ्यामुक्तमर्थजातमित्यर्थः ।
नित्यमुक्तस्य श्रितेन्द्रियस्य अभिमानशून्यस्य षड्भिर्मासैस्तु युक्तस्य
योगनिरतस्य प्रागुक्तवर्त्मना प्रणवाभ्यासं कुर्वतो देहिनोऽनन्तः
परमो गुह्यः सम्यग्योगः परमात्मसम्पत्तिलक्षणः प्रवर्तते सिद्ध
इत्यर्थः । सुसमिद्धस्य विद्याविनयाचारेः सुदीप्तस्याऽपि देहिनो

एवमुक्त्वाऽन्तर्हृदयः शाकायन्यस्तस्मै नमस्कृत्वाऽ-
नया ब्रह्मविद्यया राजन् ब्रह्मणः पन्थानमारूढाः
पुत्राः प्रजापतेरिति सन्तोषं द्वन्द्वतितिक्षां शान्तत्वं
योगाभ्यासादवाप्नोतीत्येतद्गुह्यतमं नापुत्राय नाशि-

रजस्तमोभ्यां गुणाभ्यां विद्वस्य परवशस्य तावमुच्चतः पुत्रा-
दिष्वत एव सक्तस्य न कदाचन सम्यग्योगः प्रवर्तत इत्यर्थः ॥
॥ ९८ ॥

इदानीं वाल्मिल्याख्यायिकासुपसंहरन्नुक्तयोः सगुणनि-
र्गुणविद्ययोः सम्यदानविशेषमुपदिशति शाकायन्य इत्याह ।
“एवमुक्त्वाऽन्तर्हृदयः ० सम्यन्नाय दद्यात्” इति । एवममुना
प्रकारेण ब्रह्मविद्यामनेकप्रकारां बृहद्रथायोक्तान्तरेव प्रत्यक्तत्वे
हृदयं बुद्धिर्यस्य सोऽन्तर्हृदयः शाकायन्यः ऋषिस्तस्मै ब्रह्मणे
स्वगुरवे वा नमस्कृत्वाऽनया मया तुभ्यमुक्तया ब्रह्मविद्यया
परापरब्रह्मविषयया हे राजन् ब्रह्मणो यथोक्तस्य पन्थानं
ब्रह्मप्राप्तिमार्गमारूढाः प्रजापतेः कृत्वाख्यस्य पुत्रा वाल्मिल्य-
सञ्ज्ञिता मुनय इत्युवाचेति योज्यं । योगाभ्यासात् सन्तो-
षाद्यवाप्नोतीत्येवं चोवाचेत्यथाहारः । एतदुक्तं ब्रह्मज्ञानं
गुह्यतममतिगोप्यं रहस्यतममपुत्राय न कीर्तयेन्नोपदिशेत्, तथा
अग्रिथ्याय ग्रिथ्यवृत्तिरहिताय न कीर्तयेत् । ग्रिथ्यत्वे पुत्रत्वे
च यद्यशान्तः साभिमानस्तस्मै अशान्ताय न कीर्तयेत्, तस्मा-
च्छान्ताय ग्रिथ्याय पुत्राय वा कीर्तयेन्नान्यस्मै कस्मैचनेत्यर्थः ।

ध्याय नाशान्ताय कौर्तयेदित्यनन्यभक्ताय सर्वगुण-
सम्पन्नाय दद्यात् ॥ २६ ॥

ओम् शुचौ देशे शुचिः सत्त्वस्थः सद्धीयान सद्वादी
सद्वायी सद्वाजी स्यादित्यतः सद्ब्रह्मणि सत्यभिला-

तथा चोक्तं श्रुत्यन्तरे 'वेदान्तं परमं गुह्यं पुराकल्पप्रचोदितं ।
नाप्रशान्ताय दातव्यं नापुत्ताग्निस्थाय वा पुनः' (श्वे०) इति ।
फलितमाह । अनन्यभक्तायाचार्यैकभजनपराय सर्वगुणसम्पन्नाय
दद्यादिदं ज्ञानमित्यर्थः । शिष्यगुणश्च श्रुतिस्मृतिपुराणभिद्धाः
संगृह्य भगवत्पादेराचार्यैरुक्ताः 'प्रशान्तचित्ताय जितेन्द्रियाय
प्रहीणदोषाय यथोक्तकारिणे । गुणान्वितायानुगताय सर्वदा
प्रदेयमेतत् सततं मुमुक्षवे' इति ॥ २६ ॥

इदानीमध्यायशेषेण प्रकौर्णानि कानिचित् साधनानि
साधारणानि कचिदसाधारणानि चोपदेष्टुं प्रवर्तते श्रुतिः
“ओम् शुचौ देशे शुचिः० परमां गतिं” इति । शुचौ देशे
गिरिनदीपुलिनगुहादिशुद्धस्थाने उपविशेति योज्यं, शुचिः
वाङ्माभ्यन्तरशुद्धिसम्पन्नः, सत्त्वस्थः सत्त्वगुणस्थः प्रसन्नचित्त इति
यावत् । सद्धीयानः सद्ध्यात्मशास्त्राद्यभ्यसन्, सद्वादी सद्ब्रह्म-
तद्ब्रह्मज्ञः । सद्वायी ब्रह्मध्यानपरायणः, सद्वाजी ब्रह्म-
यजनशीलः, यजनं तत्त्वेश्वररूपस्य मानसैरूपचारैरभ्यर्चनं । एवं
कुर्वन् स्यात् भवेत् मुमुक्षुरिति शेषः । इति यतोऽतः सद्ब्रह्मणि

षिणि निर्वृत्तोऽन्यस्तत्फलच्छिन्नपाशोनिराशः परेष्ठा-
त्मवद्विगतभयो निष्कामोऽक्षय्यमपरिमितं सुखमाक्रम्य
तिष्ठति परमं वै श्रेयधेरिव परस्योद्धारणं यत् निष्कामत्वं
स हि सर्वकाममयः पुरुषोऽध्यवसायसङ्कल्पाभिमान-

निर्वृत्तोऽपरिमितं सुखमाक्रम्य तिष्ठतीति सम्बन्धः । सदेव
सोम्येदमिति ब्रह्मणि सच्छब्दश्रवणात् सदाख्यं ब्रह्म, तस्मिन्
सदाख्ये ब्रह्मणि किंलक्षणे, सति अभिलाषिणि सति सद्गुणनिरते
पुंस्त्र्यभिधाषवति सदनुग्रहेच्छावतीति यावत्, निर्वृत्तो निष्पन्नो
ब्रह्मणि सम्यन्नो ब्रह्मात्मभावमुपगतोऽत एवान्यः सङ्घाताभिमा-
निनो जीवरूपादन्योऽपरिच्छिन्नः, तत्फलच्छिन्नपाशस्तस्य ब्रह्मणो
यत्फलं स्फूर्तिः प्रतिभासस्तेन क्षिन्नसंसारवासनापाशोऽत एव
निराशः प्राप्त्यविषयाशाशून्यः सर्वात्मब्रह्मरूपत्वात् परेषु जीवा-
न्तरेष्वात्मवदात्मनीव विगतभयो निरातङ्कः न चास्य द्वितीय-
दर्शननिमित्तं भयं भवतीत्यर्थः, आत्मा ह्येषां स भवतीति
श्रुत्यन्तरात् । यतो निष्कामः, कामवतो हि तदुपघातनिमित्तं
भयं भवति, कामश्च देहाद्यभिमानपुरःसरः, तद्रहितोऽयं निष्का-
मत्वात् निर्भय इत्यर्थः । अतोऽक्षय्यं चेतुमशक्यमविनाशीति
यावत्, अपरिमितमपरिच्छिन्नं वैषयिकसुखावलक्षणमित्येतत्,
एवंविधं सुखमाक्रम्यात्मसात्कृत्वा तिष्ठति परमानन्दमश्रुत-
इत्यर्थः । निष्कामत्वमुक्तं स्तौति तस्य सर्वमाधनेभ्यः श्रेष्ठं द्योत-

लिङ्गो बद्धोऽतस्तद्विपरीतो मुक्तोऽचैक आहुर्गुणः
 प्रकृतिभेदवशादध्यवसायात्मबन्धमुपागतोऽध्यवसायस्य
 दोषक्षयाद्भि मोक्षो मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणो-
 ति कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृति-

चितुं परमं वा इति । यत् निष्कामत्वं तत् श्रेयधेर्निधेरिव
 परस्य परमात्मनः परमं सर्वोत्तममुद्धरणं प्रकटीकरणं वै
 प्रसिद्धं विद्वज्जनेष्वित्यर्थः । एतच्च दुर्घटमिति द्योतयन् पुंसः
 स्वभावं सङ्कीर्तयति, स हीत्यादिना । हि यस्मात् स पुरुषः
 स्वभावतः सर्वकाममयः सर्वविषयकामाकुलः यतोऽध्यवसाय-
 सङ्कल्पादिलिङ्गस्तदन्तया काममयत्वमवगम्यत इत्यर्थः । अतः
 एवायं बद्धो यतः काममयो बद्धोऽतस्तद्विपरीतोऽकाममयो
 मुक्त एवेत्यकामात्मता सम्याद्या सुमुच्यतेति भावः । इदानीमत्र
 मतान्तरं साङ्ख्यदृष्टिविषयमुत्थापयति स्वमतपरिशुद्धये, अचैक
 आहुरिति । गुणो गुणकार्यं महदाख्यं बुद्धितत्त्वं प्रकृतिभेदवशात्
 पूर्ववासनात्मकस्वभावविशेषवशादध्यवसायात्मबन्ध विषयाध्यवसा-
 यादिरूपं बन्धनमुपागतः, न चिदात्मेत्यर्थः । अध्यवसायस्य
 यो दोषो बहिर्विषयप्रवणता तस्य क्षयाच्चाशादिषयवासना-
 विच्छेदाद्भि मोक्षः पूर्वोक्तस्य गुणस्यैवेत्यर्थः । अत्रेतिशब्दो-
 ऽप्याहार्यो मोक्ष इति इत्येक आहुरिति सम्बन्धः । उत्थापितं
 मतं व्युत्थापयति, मनसा हीति । अन्तःकरणाभिमतस्य बुद्धि-

ह्रौर्धौर्भौरित्येतत्सर्वं मन एव गुणोघैरुद्द्यमानः कलु-
षौघतश्चास्थिरश्चलो लुप्यमानः सस्पृहो व्यग्रश्चाभि-
मानित्वं प्रयाता इत्यहं सो ममेदमित्येवं मन्यमानो
निबध्नात्यात्मनात्मानं जालेनेव खचरोऽतः पुरुषोऽध्यव-

तत्त्वस्य करणविभक्त्या परामर्शात् सर्वश्रुतिषु न तस्य कर्तृत्वम-
वगन्तुं शक्यं, यतो मनसैव हि पश्यति लोकश्चक्षुषा यद्रूपं पश्यति
तन्मनसैव पश्यति, मनोव्यासङ्गे सति चक्षुः सम्बद्धस्याप्यप्रतिभा-
सात्, 'अन्यचमना अभूवं नादर्शमन्यचमना अभूवं नाश्रौषमिति
मनसा ह्येव पश्यति' (बृहदा०) इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां श्रुत्यन्तरे
मनोबु हङ्कारशब्दवाच्यस्यान्तरात्मनः करणत्वावधारणात् न
तस्य कर्तृत्वमिति तात्पर्यार्थः । विचिकित्सा संशयः, प्रसिद्धार्थ-
मन्यत्, एतत् सर्वं मन एव मनोविकारत्वात्, सुवर्णं कुण्डल-
मिति वन्मनोऽभेदेन तद्धर्मत्वं कामादौ नामवधार्यते, कर्तृ-
धर्मत्वभ्रान्तिव्यावृत्तय इत्यर्थः । ननु यद्येते कामादयो न
कर्तृधर्माः कथं तर्हि कर्त्ताश्रयतयाऽहं कामीत्यादिरूपेण प्रति-
भास इति चेन्नायं दोषोऽन्तःकरणोपाधिनिबन्धनत्वात्, कर्तृ-
त्वस्य चात्मना तादात्म्याध्यासाधीनत्वादेव प्रतिभासोपपत्तिः
स्फटिकमणेरिवौपाधिको लौहित्यप्रतिभास इत्यभिप्रेत्याह,
गुणोघैरुद्द्यमान इति । गुणानां सत्त्वादीनां मायागुणाना-
मोघाः प्रवाहा देहदयतद्धर्मरूपाः, तैरुद्द्यमानः परवशीक्रिय-

सायमङ्गल्याभिमानलिङ्गो बद्धोऽतस्तद्विपरौतो मुक्त-
स्तस्मात् निरध्यवसायो निःसङ्गलो निरभिमानस्ति-
ष्ठेदेतन्मोक्षलक्षणमेवात्र ब्रह्मपदव्येषोऽत्र द्वारविवरोऽ-

माणोऽभिमानितं प्रयात इत्यन्वयः । जालेनेव खचर इत्यन्तं
तृतीयप्रपाठके द्वितीयानुवाके व्याख्यातं । यस्मादेवमचेतनस्य
बुद्धितत्त्वस्य स्वसत्तास्फुर्योरिस्ततन्त्रस्य कर्तृत्वबन्धमोक्षभाक्त्वा-
मनुपपन्नं, कूटस्थस्याऽपि चिदात्मनः परोपाधिवशात् प्राप्ति-
भासिकं तत् सर्वमुपपन्नमतोऽस्माद्धेतोः पुरुषोऽध्यवसायेत्या-
दिप्रासङ्गिकाथोपसंहारः स्पष्टार्थः । प्रकृतमुपसंहरति, तस्मात्
निरध्यवसाय इति । मुमुक्षुश्चेदकामः सन् विषयाध्यवसायादि-
रहितः स्यादित्यर्थः । एतद्यदकामादिलक्षणमवस्थानमेतन्मो-
क्षलक्षणं मोक्षसाधनं यत एषात्र अयोमार्गेषु मध्ये ब्रह्मपदवौ
साक्षाद्ब्रह्मप्राप्तिमार्गः, एषोऽत्र द्वारविवरो मोक्षद्वारस्योद्घाटन-
मित्यर्थः । विधेयाविष्टलिङ्गभेदैर्निरध्यवसायाद्यात्मना अकामा-
त्मत्वावस्थानं निर्दिश्यते । किं ब्रह्मनाऽनेनाकामात्मत्वावस्थानेनास्य
संसाररूपस्य तमसः पारं परतीरं विष्णोः परमं पदं गमिष्यति
अचिरेणैवात्मतत्त्वज्ञानेनोपैष्यतीत्यर्थः । एतां पदवौमधिगतस्य न
पुनः प्राप्तव्यमवशिष्यत इत्याह, अत्र ह्येति । तथा च श्रुतिस्मृती
'यो वेदं निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽश्रुते सर्वान् कामा-
न्त्यह' (तैत्तिरीयो०) इति, 'यावानर्थं उदपाने सर्वतः संभृतोदके
तावान् सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः' (गौ०) इति । अत्रोक्तेऽर्थे

नेनास्य तमसः पारं गमिष्यत्यत्र हि सर्वे कामाः समा-
हिता इत्यत्रोदाहरन्ति ।

यदा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह ।

बुद्धिश्च न विचेष्टते तामाहुः परमां गतिम् ॥

एतदुक्तान्तर्हृदयः शाकायन्यस्तस्मै नमस्कृत्वा यथा-

निरभिमानस्य ब्रह्मपदप्राप्तिरित्यत्र उदाहरन्ति कठाः (कठोप० ६)
इति शेषः । यदा यस्मिन् काले पञ्च ज्ञानानि ज्ञानेन्द्रियाणि
ओचादीनि मनसा सह मनःसहितानि सर्वेन्द्रियाणीति यावत्
अवतिष्ठन्ते निश्चलानि भवन्ति बुद्धिश्चाथ्यवसायलक्षणा न
विचेष्टते नेङ्गते, किन्तु निर्वातदेशस्थप्रदीपवन्निश्चलीभवति
इत्यर्थः । येयमिन्द्रियमनोबुद्धीनां निश्चलावस्था तां परमां
गतिं परमं ब्रह्मप्राप्तिसाधनमाहुर्ब्रह्मविद इत्यर्थः । इदानीं
शाकायन्यस्य वृत्तान्तं कथयन्ती श्रुतिः सगुणब्रह्मोपासकानां
ब्रह्मप्राप्तिद्वारमुपदिशति तच्चिन्तनार्थं “ एतदुक्तान्तर्हृदयः
० आदित्य इति ” इति । एतदुक्तं सर्वं दर्शनं ससाधनमुक्ता-
न्तर्हृदयोऽन्तरात्मनि हृदयं बुद्धिर्यस्य सोऽन्तर्हृदयः शाका-
यन्य उपररामेत्यथाहारः । मरुन्मरुत्तमा वृहद्रथस्तस्मै शाका-
यन्याय नमस्कृत्वा यथावदुपचारौ यथाशास्त्रं शुश्रूषापूजा-
द्युपचारपरः कृतकृत्योऽवाप्तकाम उत्तरायणं ब्रह्मपथं गतः
सगुणनिर्गुणब्रह्मज्ञानमुपगत इत्यर्थः । न ह्यत्रोक्ततत्त्वनिष्ठा-
यामुद्धर्तनोन्मार्गेण तिर्यगादिमार्गेण गतिर्गमनमस्तीति शेषः ।

वदुपचारी कृतकृत्यो मरुदुत्तरायणं गतो न ह्यत्रो-
द्वर्त्मना गतिरेषोऽपि ब्रह्मपथः सौरं द्वारं भित्त्वोर्द्ध्वेन
विनिर्गता इत्यत्रोदाहरन्ति ।

यत एष उक्तविद्यारूपोऽर्थोऽत्र अयोमार्गेषु ब्रह्मपथो ब्रह्मप्राप्ति-
मार्ग इत्यर्थः । अत्र 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति अत्रैव समवनी-
यन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' (शत० ब्रा० का० १४। अ० ७)
इति श्रुतेर्निर्गुणब्रह्मात्मतत्त्वविदो नोत्क्रमणमस्तीत्येतत्सिद्धवत्कृत्य
सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकमार्गं क्रममुक्तेद्वारं विस्पष्टमाह श्रुतिः,
सौरमिति । सौरं द्वारं सूर्यमण्डलमध्यगतमविदुषामभेद्यं द्वारं
भित्त्वा विदार्थ उर्द्ध्वेनोपरितनेन विद्युदादिना विनिर्गता
उपासका इत्यत्रास्मिन्नर्थे रश्मिविशेषनिर्द्धारणार्थमुदाहरन्ति
श्लोकानिति शेषः । अथवा मरुदुत्तरायणं गत इति मरुत्क्षेत्रो
राज एव वृत्तान्तः कथ्यते । तथा चाद्यमर्थः, उत्तरायणं
देवयानं पन्थानं गतः कालेनारूढो न साक्षात् कैवल्यमत्रैव गत
इत्यर्थः । यदि साक्षान्मुक्तिं न प्राप तर्हि भोगान्ते संसारः
स्यादित्यत आह, न ह्यत्रेति । अत्रोपासनायां सत्यामुद्वर्त्मना
संसारमार्गेण पुनर्गतिर्गमनं न ह्यस्ति 'न हि कल्याणकृत्
कश्चित् दुर्गतिं तात गच्छति' इति भगवत्स्मरणात् । यत एष
देवयानोऽत्रोपासनायां ब्रह्मपथो * ब्रह्मणः परस्याऽपि क्रमेण
प्रापकत्वात् ब्रह्मपथ इत्यर्थः । सौरद्वारं भित्त्वोर्द्ध्वेन विनिर्गता
मरुत्क्षेत्रा राजर्षिः, अत्रोदाहरन्ति इति पूर्ववत् । तस्य

अनन्ता रश्मयस्तस्य दौषवद्यः स्थितो हृदि ।
 सितासिताः कद्रुनीलाः कपिला मृदुलोहिताः ॥
 ऊर्ध्वमेकः स्थितस्तेषां यो भित्त्वा सूर्यमण्डलं ।
 ब्रह्मलोकमतिक्रम्य तेन यान्ति परां गतिं ॥

रश्मयो निर्गमननाद्यश्चिदाभासव्याप्ता अनन्ताः, कस्य, यो
 हृदि ध्यानकाले दौषवत् प्रकाशमान आत्मा स्थितस्तस्येत्यर्थः ।
 आत्मनिर्गमननाद्यन्तर्गतानां रसानां वातपित्तकफानां सम-
 न्यूनाधिकभाववशात् सितादिवर्णास्तासु भवन्ति, तद्गुत्यादनं
 तु वैद्यके सिद्धं, तदेतद्वाहं सितेति । सिताश्चासिताश्च सिता-
 सिताः कफवाङ्मले सिताः वायुवाङ्मले लसिता इत्यर्थः । कद्र-
 वश्च नीलाश्च कद्रुनीलाः वायुकफयोः कुपितयोः सङ्करे कद्रवः
 कद्रुवर्णा ईषच्छ्रूयामा इत्यर्थः । पित्तवायोः सङ्करे नीलवर्णाः,
 पित्ताधिक्ये कपिलाः, मृदवश्च ते लोहिताश्च मृदुलोहिताः,
 उद्विक्तेन पित्तेनांशतो वायुकफयोर्योगात् मृदुलोहिता रश्मयो
 नाद्यन्तर्गता भवन्तीत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं 'नस्मिञ्कुक्षुसुतं
 नीलमाङ्गः पिङ्गलं हरितं लोहितं च' (बृहदा० अ० ६) इति ।
 तथा नाडीः प्रकृत्य 'ताः पिङ्गलस्याणिन्वस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य नीलस्य
 पीतस्य लोहितस्य पूर्णाः' (हान्दो० अ० ८) इति च । तेषां रश्मीनां
 मध्ये एको रश्मिः सुषुम्नाख्य ऊर्ध्वं ब्रह्मरन्ध्रपर्यन्तं स्थितः, कोऽसौ
 यः सुषुम्नाख्येन सूर्यरश्मिविशेषेणैकौभूतत्वात् सूर्यमण्डलं भित्त्वा
 स्थितः स इत्यर्थः । तेन रश्मिमार्गेण कार्यब्रह्मलोकं गत्वा तच्च

यदस्यान्यद्रश्मिशतमूर्द्धमेव व्यवस्थितं ।
 तेन देवनिकायानां स्वधामानि प्रपद्यते ॥
 ये नैकरूपाश्चाधस्ताद्रश्मयोऽस्य मृदुप्रभाः ।
 इह कर्मोपभोगाय तैः संसरति सोऽवशः ॥

भोगान्ते तमतिक्रम्य परां गतिं तद्विष्णोः परमं पदं शाश्वतं परं ब्रह्म यान्युपासका इत्यर्थः । 'शतं चैका च हृदयस्य नाड्य-
 स्तासां मूर्द्धानमभिनिःसृतैका तयोर्द्धमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्मुन्या
 उत्क्रमणे भवन्ति' (कठो० ६) इत्यस्मिन् मन्त्रे तासां मूर्द्धान-
 नमभिनिःसृतैका तयोर्द्धमायन्नमृतत्वमेति इति पादद्वयस्यार्थः
 मुक्ता प्रथमपादोपात्तशतरश्म्युपयोगमाह, यदस्येति । अस्य
 हृदयस्य सम्बन्धि यद्रश्मिशतमस्ति तदप्युर्द्धमेवोर्द्धगतिहेतुभूत-
 मेव व्यवस्थितं, तेन रश्मिशतेन निर्गतो देवनिकायानां देव-
 वृन्दानां स्वधामानि तत्तद्देवस्थानानि प्रपद्यते, देवनिका-
 यमध्ये यं देवविशेषं यः कर्मणा विद्यया चोपास्ते स रश्मिशत-
 स्त्रैकेन केनचिद्रश्मिना तस्य देवस्य पदं यातीत्यर्थः । विष्व-
 ङ्मुन्या उत्क्रमणे भवन्तीति चतुर्थपादार्थमाह ये नैकरूपा इति ।
 ये तस्य हृदयस्य रश्मयोऽनेकरूपा अधस्तादधोमुखा मृदुप्रभा
 अत्यल्पप्रकाशास्तमोवज्जला रश्मयस्तैर्निर्गतः स विहितज्ञानकर्म-
 साधनरहितः पुमान् दुःखकर्मोपभोगाय इहैव भूमावेवावशः
 सन् संसरति दुःखमनुभवतीत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं 'य
 एतौ पन्थानौ न विदुस्ते कौटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूकं'

तस्मात् सर्गस्वर्गापवर्गहेतुर्भगवानसावादित्य इति
॥ ३० ॥

किमात्मकानि वा एतानीन्द्रियाणि प्रचरन्त्युद्गन्ता

(बृहदा० अ० ८) इति । सूर्यमण्डलान्तर्गतब्रह्मोपासनमुपसंहार-
व्याजेन प्रशंसति तस्मादिति । असावादित्यो भगवानादित्यात्म-
नाभिव्यक्त ईश्वरोऽनुपासितः सन् सर्गहेतुः उपासितस्तु स्वर्गाप-
वर्गयोर्हेतुः, देवताबुद्धोपासितः स्वर्गहेतुर्ब्रह्मात्मनोपासितोऽपवर्ग-
हेतुरिति विभागः ॥ ३० ॥

समाप्ता ग्राकायन्यबृहद्रथाख्यायिका । इदानीं श्रुतिरेव
प्रश्नप्रतिवचनरूपेण स्वरूपेण चेन्द्रियादितत्त्वं नामरूपात्मककार्य-
तत्त्वमित्याद्यनेकानर्थान् प्रागनुक्तानुपदेष्टुं प्रवर्तते “ किमात्म-
कानि ० रश्मिभिर्विषयानन्ति ” इति । एतानि ज्ञानकर्माया-
नीन्द्रियाणि किमात्मकानि वै किमुपादानकानीत्यर्थः, प्रच-
रन्ति स्वस्वविषयेष्वितिशेषः । एषामिन्द्रियाणामुद्गन्तोद्गमनकर्ता
च निमित्तभूतोऽधिष्ठाता च क इत्यर्थः । इह व्यवहारसमये
को वेतेषामिन्द्रियाणां नियन्ता तैर्यवहर्ता वा को भवती-
त्याह कश्चित्प्रष्टेत्यव्याहारः । कश्चिदन्यः प्रत्याह प्रत्युत्तरमाह
प्रश्नक्रमेणेत्यर्थः । आत्मात्मकानि आत्मा वक्ष्यमाणलक्षणस्तदा-
त्मकानि तदुपादानकानीत्यर्थः । इतीत्यमात्मा हि एव एषा-
मिन्द्रियाणामुद्गन्ता नियन्ता च नान्यश्च घटादेरिवेत्यर्थः ।
अप्सरस इति विषया उच्यन्ते, शब्दादयो हि विषयाः

चैतेषामिह को नियन्ता वेत्याह प्रत्याहात्मात्मकानी-
त्यात्मा ह्येषामुज्जन्ता नियन्ता वाप्सरसो भानवीयाश्च
मरीचयो नामाश्च पञ्चमी रश्मिभिर्विषयानन्ति ।

कामिनामप्सरस इव विषयिणामभिलाषगोचरा भवन्ति तेऽपौ-
न्द्रियाणां नियन्तारः, तथा च बृहदारण्यके गृहातिग्रहशब्दा-
भ्यामिन्द्रियाणि विषयांश्चोक्त्वा ‘ओचं वै ग्रहः स शब्देनाति-
ग्रहेण गृहीतः’ इत्यादिनातिग्रहशब्दवाच्यविषयनिश्चयत्वं ग्रह-
शब्दवाच्यानामिन्द्रियाणां समास्नायते । तथा च विषया-
श्वेन्द्रियाणां नियन्तार इत्यर्थः । भानवीयाश्च मरीचयः सूर्य-
किरणाश्वेन्द्रियाणां नियन्तार इति नाम प्रसिद्धमेतदित्यर्थः ।
भानुशब्द उपलक्षणं सर्वेन्द्रियदेवतानां दिगाद्यानां तैस्तेर्देवता-
विशेषैः केनचिद्द्वारेणानुगृहीतानीन्द्रियाणि स्वं स्वं विषयं ग्राह-
यन्तीति देवा अपि नियन्तार इत्यर्थः । अथ एवं सति
पञ्चभिः ओचादिभिर्ज्ञानेन्द्रियैरग्निभौरश्मिशब्दनिर्दिष्टैः विषयान्
शब्दादीनन्ति भुङ्क्तेऽयमात्मेति सिद्धमित्यर्थः । कर्मेन्द्रियैर्हय-
शब्दनिर्दिष्टैर्विषयान् प्राप्नोति इत्यपि द्रष्टव्यम् । तथा चोक्तं
प्राग् द्वितीये प्रपाठके ‘बुद्धौन्द्रियाणि यानीमान्येतान्यस्य रश्मयः
कर्मेन्द्रियाण्यस्य हयाः’ इति एतदुक्तं भवति । इन्द्रियाणाम-
चेतनानां भौतिकत्वेऽपि चेतनैकाग्र्यत्वं परमार्थत इत्यात्मा-
त्मकानीत्याद्युच्यते व्यवहारतस्तु विषयालोकाद्यधीनत्वेन तन्निश्च-

कतम आत्मेति । योऽयं शुद्धः पृतः शून्यः शान्तादि-
लक्षणोक्तः स्वकैर्लिङ्गैरुपगृह्यः । तस्यतस्लिङ्गमलिङ्ग-
स्याग्नेर्यदौष्ण्यमाविष्टच्चापां यः शिवतमो रस इत्येके

म्यता चेति । यदधीनत्वमित्यमिन्द्रियाणामुक्तं स आत्मा कतम
इति वृच्छति “कतम आत्मेति” इति । देहेन्द्रियमनोबुद्धि-
प्राणेष्वहमहमित्युल्लिख्यमानेषु कतमः किं तेऽन्यतमः किं वान्य
एव तेभ्य इति प्रश्नार्थः । उत्तरमाह “योऽयं शुद्धः ०
स्वकैर्लिङ्गैरुपगृह्यः” इति । योऽयमात्मा शुद्धः पृतः शून्यः
शान्त इत्यादिना द्वितीयप्रपाठके शुद्धत्वादिलक्षण उक्तः
स्वकैरसाधारणैर्लिङ्गैः स्वरूपसद्भावसाधकैरुपगृह्यो देहादिप्राणा-
न्नेषु सङ्घातात्मकेषु उप समीपे तत्सन्निहितरूपतया ग्राह्य
इत्यर्थः । सङ्घातादन्योऽचेतनसङ्घातं चेतयमानोऽतस्तत्साक्षितया
भासमान आत्मेत्युत्तरमुक्तं भवति । स्वकैर्लिङ्गैरुपगृह्य इत्युक्तं
तत्र कानि स्वकानि लिङ्गानीति जिज्ञासायां तानि मत-
भेदेनानेकधोपदिशति “तस्यैतस्लिङ्गं ० प्रज्ञा तदित्येके” इति ।
तस्यात्मनोऽलिङ्गस्य परमार्थतो निर्धर्मकत्वेन लिङ्गरहितस्ये-
तद्वक्ष्यमाणं लिङ्गं, लिङ्ग्यते ज्ञायतेऽनेनेति लिङ्गं ज्ञापक-
मित्यर्थः । किं तदित्यपेक्षायां दृष्टान्तोक्तैव तदाह, अग्ने-
रिति ! यत् यददौष्ण्यमग्नेर्लिङ्गं तप्तोदकादिगतेनौष्ण्येन यथा
तत्राग्निर्लिङ्ग्यते, आविष्टं चेन्मनावेशादिनिमित्तं धूमादि च
लिङ्गमग्नेः, यथा चापां लिङ्गं यः शिवतमो निरूपाधिमधुरो

ऽथ वाक् ओचं चक्षुर्मनः प्राण इत्येकेऽथ बुद्धिर्धृतिः
स्मृतिः प्रज्ञा तदित्येके । अथ ते एतस्यैवं यथैवेह

रसः क्षीरादिष्वप्युपलभ्यमानः । रसस्य हि स्वाभाविकं स्वरूपं
माधुर्यमेव अन्यथात्वं तु तस्य पार्थिवेषु परिणामविशेषो-
पाधिकृतमिति मधुररसो यच्च कायुपलभ्यमानोऽपां सङ्गाव-
ज्ञापक इत्यर्थः । तथात्मनोऽचेतनेषु देहादिषूपलभ्यमानं चैतन्यं
देहदयावेगकृतं प्राणादिकं च लिङ्गमिति दार्ष्टान्तिकं योज्यम् ।
इत्येके शाखिनो वदन्तीत्यर्थः । तथा च श्वेताश्वतराणां मन्त्रो-
पनिषत् ‘नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानां’ इति । वागा-
दिकमात्मनो लिङ्गमित्येके ‘ओचस्य ओचं मनसो मनो
यदाचो ह वाचं स उ प्राणस्य प्राणश्चक्षुषश्चक्षुरतिमुच्य धीराः’
इति तल्लवकारादयः ओचादिप्रकाशकतयात्मानं साधयन्ती-
त्यर्थः । अथैके बुद्ध्यादि यत् तल्लिङ्गमात्मन इति वर्णय-
न्तीत्यर्थः, ‘न विज्ञातेर्विज्ञातारं’ विजानीया एष त आत्मा
सर्वान्तरः’ इति बृहदारण्यके (अ ५) । ‘तदेतत् सञ्ज्ञान-
माज्ञानं विज्ञानं प्रज्ञानं मेधा दृष्टिर्धृतिः स्मृतिः’ इत्यादि
‘प्रज्ञानस्य नामधेयानि भवन्ति’ इत्यन्तं ‘प्रज्ञानेचो लोकः’
इति चैतरेयकोपनिषत्सु । उक्तानां धर्माणामात्मविशेषणत्वा-
भावेऽपि तत्कार्यतया स्वनिमित्तभूतात्मलिङ्गत्वं सम्भवतीत्येतद्
दृष्टान्तेनोपपादयति “अथ ते एतस्यैवं • एवाग्नेश्चेत्यचोदा-
हरन्ति” इति । अथायमपेक्षितार्थविशेषः कथ्यते ते वै उक्ता ।

बीजस्याङ्कुरा वाथ धूमार्चिर्विष्फुलिङ्गा इवाग्नेश्चेत्य-
चोदाहरन्ति ।

वह्नेश्च यद्वत् खलु विष्फुलिङ्गाः

सूर्यान्मयूखाश्च तथैव तस्य ।

प्राणादयो वै पुनरेव तस्मा-

दभ्युच्चरन्तीह यथाक्रमेण ॥ ३१ ॥

तस्माद्वा एतस्मादात्मनि सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः
सर्वे वेदाः सर्वे देवाः सर्वाणि च भूतान्युच्चरन्ति

लिङ्गविशेषा एतस्यात्मन एवं ज्ञापका इति शेषः । कथं यथैवेह
व्यवहारभूमौ बीजस्य भूम्यन्तर्गततयाऽदृश्यस्य सद्भावज्ञापका
अङ्कुरा वाऽथवा अग्नेश्च सद्भावसाधका धूमादय इवेति । अत्र
चैतन्याभासाच्चैतन्यस्यावस्थाविशेषा अङ्कुरा इव चिदात्मानं ज्ञाप-
यन्ति । वाक्चक्षुर्बुद्धिर्धृत्यादयस्तु धूमादय इवाग्ने स्प्रवृत्त्यादि-
नात्मानं तद्वेतुभूतं कल्पयन्तीति विभागः । अत्रास्मिन्नुक्तेऽर्थे
श्लोकमुदाहरन्ति । तमेवाह “वह्नेश्च यद्वत् ० यथाक्रमेण”
इति । स्पष्टार्थः ॥ ३१ ॥

प्राणादयोऽस्मादात्मनः कथं क्रमेणाभ्युच्चरन्तीत्यपेक्षायां तदु-
पपादयति “तस्माद्वा ० सत्यमिति” इति । तस्मात् शुद्धः पूत
इत्याद्युक्तलक्षणात् वै एव एतस्मादुक्तानेकलिङ्गास्तुमितसद्भावात्
आत्मनि स्वरूपे स्थितादविकृतादिति यावत् । सर्वे प्राणा

तस्योपनिषत् सत्यस्य सत्यमिति । अथ यथाद्रैधाग्ने-
रभ्याहितस्य पृथग्धूमा निश्चरन्त्येवं वा एतस्य महतो

वागादयः, सर्वे लोकास्तेषां विषयाः । सर्वे वेदा वेदनानि तत्त-
द्विषया बुद्धिवृत्तयः, सर्वे देवा इन्द्रियाधिष्ठातारोऽग्न्यादयः,
सर्वाणि च भूतानि भूतसङ्घातोपाधिकानि भोक्तरूपाणि
स्थावरजङ्गमात्मकानि चोच्चरन्ति व्युच्चरन्ति विविधमुत्ति-
ष्ठन्ति । पूर्वकृतप्रज्ञाकर्मवासनानुसारेणोद्भवन्तीत्यर्थः । यस्मादेते
व्युच्चरन्ति तस्यात्मन उपनिषदुपनिगमयितृत्वात् साचाद्रहस्यं
नाम । किं । सत्यस्य सत्यमिति यदेतत् तयोपनिषदिति
योजना । सदिति पृथिव्यग्नेजांसि त्रीणि भूतानि त्यदिति
वाष्वाकाशौ दे भूते सच्च त्यच्च सत्यमितिव्युत्पत्त्या पञ्च भूतानि
स्वविकारैः सह सत्यमुच्यन्ते, तस्य सत्यं परमार्थरूपमधिष्ठानं
‘वाचाऽस्म्येकं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यं’ (कान्दो०)
इति श्रुत्यन्तरादनृतस्य पञ्चभूतात्मकप्रपञ्चस्याधिष्ठानमात्मा सत्यस्य
सत्यमित्युच्यत इत्यर्थः । तदेवं वाच्यस्य जगत आत्मविवर्तता-
मुक्त्वा वाचकस्य तस्योत्पत्तिं वेदोत्पत्तिकथनेनाह “अथ यथा
० विश्वा भूतानि” इति । अथ नाम सृष्टिकथनोपक्रमे
दृष्टान्तो यथा लोके आर्द्रैर्धाग्नेरार्द्रमेधो यस्य स आर्द्रैर्धाः, स
चासावग्निश्चेत्यार्द्रैर्धाग्निः, तस्य आर्द्रैर्धोऽग्नेरित्येतत्, अभ्याहि-
तस्य संधुक्षितस्य पृथगनेकप्रकारा धूमा धूमज्वाला विष्कुलिङ्गा

भूतस्य निश्चसितमेतच्चद्वग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽ-
थर्वाङ्गिरसा इतिहासः पुराणं विद्या । उपनिषदः

विनिश्चरन्ति अन्यात्मान एव सन्तः उपाधिकृताकारभेदेन
प्रभवन्तीत्यर्थः । एवं वै एवमेव एतस्य प्रकृतस्यात्मनो महतो
ऽपरिच्छिन्नस्य भूतस्य सिद्धस्य यथाभूतस्य परमार्थस्य निश्च-
सितं निश्चसितमिव निश्चसितमबुद्धिपूर्वकमप्रयत्नकृतमेतत् । किं ।
य ऋग्वेद ऋग्वेदादिरूपं यदस्ति एतदिति योजना । अथ-
र्वणा चाङ्गिरसा च दृष्टा मन्त्रा अथर्वाङ्गिरसः । अथर्वेदादि-
शब्दैर्मन्त्रभागश्चतुर्णां वेदानां गृह्यते । इतिहासादिशब्दैस्तो-
षामेवाष्टविधं ब्राह्मणमभिधीयते । तत्रेतिहासः पुरावृत्त-
कथनं 'हरिश्चन्द्रो ह वै नाम राजासीत्' इत्यादि । यथाचैव
'वाल्खिल्या इति श्रूयन्तेऽथ क्रतुं प्रजापतिमब्रुवन्' इति ।
तथा 'जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धादेयो बह्मदायी बह्मपाक्य
'आस' इत्यादि । 'ते ह समित्पाणयो भगवन्तं पिप्पलादमुपसन्नाः
इत्यादि । पुराणं सृष्ट्यादिवाक्यसन्दर्भः 'तस्माद्वा एतस्मादा-
त्मनि' इत्यादि । विद्या उपासनविद्यावाक्यसन्दर्भः । उपनिषदः
'तस्योपनिषत् सत्यस्य सत्यं' इत्याद्या रहस्योपदेशवाक्यरूपाः ।
श्लोकाः 'अत्रोदाहरन्त्येवं ह्याहाचितं चित्तमध्यस्थं' इत्येवमा-
दयः । सूत्राणि वस्तुसङ्ग्रहवाक्यानि 'अयं वाव खल्वात्मा ते'
इत्येवंविधानि । अनुव्याख्यानानि तत् सूत्रमनु तस्य विस्म-

श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि
विश्वा भूतानि ॥ ३२ ॥

पञ्चेष्टको वा एषोऽग्निः संवत्सरस्तस्येमा इष्टका
यो वसन्तो ग्रीष्मो वर्षाः शरद्धेमन्तः स शिरःपक्षसी-

ष्टार्थं कथनानि यथानन्तरमेव 'अथ य एषोच्छ्वासाविष्टम्भेन'
इत्येवमादीनि । व्याख्यानानि तस्य सूत्रार्थस्योपपादनपराणि
वाक्यानि अत्रैव बालखिल्यक्रतुसंवादप्रबन्धेन प्रवृत्तानीति ।
अथवा ऋग्वेदादिशब्दैर्मन्त्रब्राह्मणात्मको वेदशब्दवाच्यः सर्व
एव गृह्यते, इतिहासादिशब्दैश्च महाभारतादिः प्रसिद्ध एव
ग्रन्थसन्दर्भोऽभिधीयते । ब्रह्मण एव प्रत्यगात्मनस्तत्तद्दृष्ट्याद्या-
त्मनाभिव्यज्य व्यवस्थितस्येतिहासादिकर्तृत्वोपगमात् 'यद्यदिभूति-
मत् सत्त्व श्रीमदूर्जितमेव वा तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽंश-
सम्भवं', इति भगवद्वचनात् । सर्वज्ञेश्वरतन्त्र एव सर्वो व्यवहार
इति तात्पर्यार्थः । एतदेवोपसंहारव्याजेनाहोऽस्यैवैतानि विश्वानि
भूतानि सवाचकानीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

ब्रह्मविद्यायां वक्तव्यं विशेषमुक्त्वा पुनः संवत्सरात्मकाला-
वयवानन्यवयवेषु सन्पाद्योपासनविशेषं पूर्वचानुक्तमनुकामति ।
खिलरूपत्वादस्य नात्रातीवसङ्गत्यादर इति "पञ्चेष्टको • आ-
नन्दी मोदी भवति" इति । अग्निहोत्रधिकारकमिदमुपासन-
मुपदिश्यते, सोऽग्निहोत्रहोमकाले गार्हपत्यादिष्वग्निषु क्रमेणैत-

पृष्ठपुच्छवानेषोऽग्निः पुरुषविदः सेर्यं प्रजापतेः प्रथमा
चितिः करैर्यजमानमन्तरिक्षमुत्क्षिप्त्वा वायवे प्राय-
च्छत् प्राणो वै वायुः प्राणोऽग्निस्तस्येमा इष्टका यः
प्राणो व्यानोऽपानः समान उदानः स शिरःपक्षसी-

चिन्तयेत् तद्यथा पञ्चेष्टको वक्ष्यमानाभिः पञ्चभिरिष्टका-
भिश्चैयमान एषोऽग्निर्गार्हपत्याख्यो वै संवत्सरः संवत्सरात्म-
त्वेन ध्येय इत्यर्थः, तस्य संवत्सरात्मनोऽग्नेरिमा अनन्तरमेव
वक्ष्यमाणा इष्टकाः वसन्तादयः । तत्र वसन्तः शिरः घोष्णो
दक्षिणः पक्षः वर्षा उत्तरः पक्षः शरत् पृष्ठं हेमन्तग्निश्चिरा-
द्वत् एकौकृत्य पुच्छमित्येवं विभागमभिप्रेत्याह, शिरः पक्षसी
इत्यादि । शिरः पूर्वभागः पक्षसी पक्षौ दक्षिणोत्तरभागौ
पुच्छं पश्चाद्भागः पृष्ठं मध्यभागः, एतदङ्गवानेषोऽग्निः, पुरुष-
विदः पुरुषं विराजमात्मानं वेत्ति उपास्ते इति पुरुषवित् तस्य
पुरुषविदः प्रजापतेः संवत्सरात्मनो विराजो या प्रथमा चितिः
सा इयं पृथिवीति योजना । अयं गार्हपत्योऽग्निः पृथिवी-
संवत्सरात्मा विराड् वसन्तादीष्टकाभिश्चितः शिरःपक्षपुच्छपृष्ठ-
वानहमस्मीति ध्यायेदिति तात्पर्यार्थः । पुरुषविध इति पाठे
पुरुषाकार एषोऽग्निरित्यर्थः । एवं ध्यायतो यजमानस्यैतद्-
ग्निहोतमुपकारमाह, करैरिति । यजमानस्य परलोकगमना-
वसरे तं यजमानमग्निहोत्रिणमुपासकं करैर्हस्तैरन्तरिक्षं प्रत्यु-

पृष्ठपुच्छवानेषोऽग्निः पुरुषविदस्तदिदमन्तरिक्षं प्रजा-
पतेर्द्वितीया चितिः करैर्यजमानं दिवमुत्सिस्तेन्द्राय
प्रायच्छदसौ वा आदित्य इन्द्रः सैषोऽग्निस्तस्येमा
इष्टका यद्व्यजुःसामायर्वाङ्गिरसा इतिहासः पुराणं

स्त्रिंशोऽस्त्रिंश वायवे हिरण्यगर्भाय सूचात्मने प्रायच्छत् प्रय-
च्छतीत्येतत् । स्थूलवायुशङ्कां वारयति, प्राणो वै वायुरिति ।
प्राणश्च हिरण्यगर्भः सर्वश्रुतिषु प्रसिद्धः । इति गार्हपत्याग्नि-
विषयं ध्यानं फलञ्चोक्तम् । इदानीं हिरण्यगर्भप्राणदृष्ट्या दक्षि-
णाग्निध्यानप्रकारमाह, प्राणोऽग्निरिति । तस्य प्राणरूपस्य दक्षि-
णाग्नेरिमा इष्टकास्ताः का इति ता आह, प्राणादयः पञ्च
वायवः शरीराभ्यन्तरचारिणो यथाक्रमं शिर आद्यवयवतया
चित्तेष्टकारूपा इत्ययमप्यग्निः शिरःपक्षपुच्छपृष्ठवानित्यादि सर्वं
पूर्ववद्योज्यम् । तदिदमन्तरिक्षमन्तरिक्षात्मको दक्षिणाग्निः प्रजा-
पतेर्द्वितीया चितिः । करैरित्याद्यपि पूर्ववत् । कोऽसाविन्द्र
इत्येतदाह अथौ वै प्रसिद्ध आदित्य इन्द्रः परमेश्वरः सैषो-
ऽग्निः स एष इन्द्रोऽग्निराहवनीयस्तस्येमा इष्टकाः सेतिहास-
पुराणाश्चत्वारो वेदाः पूर्ववत्क्रमेण शिरःप्रभृत्यवयवात्मना चित्ते-
ष्टकारूपा ध्येयाः इहापीतिहासपुराणयोरेकत्वं द्रष्टव्यम् । सैषा
द्यौर्दिवात्मकोऽयमाहवनीयोऽग्निः प्रजापतेस्तृतीया चितिः । अथं
पुनरिन्द्रः सविता दिवाहवनीयाग्निरूपो यजमानस्यात्मविदे,

स शिरःपक्षसीपुच्छपृष्ठवानेषोऽग्निः पुरुषविदः सैषा
द्यौः प्रजापतेस्तृतीया चितिः करैर्यजमानस्यात्मवि-
देऽवदानं करोत्यथात्मविदुत्क्षिप्य ब्रह्मणे प्रायच्छत्
तवानन्दौ मोदौ भवति ॥ ३३ ॥

पृथिवी गार्हपत्याऽन्तरिक्षं दक्षिणाग्निर्द्यौराहवनीय-
स्तत एव पवमानपावकशुचय आबिष्कृतमेतेनास्य

त्रैलोक्यात्मकः प्रजापतिर्यजमानस्यात्मवित् यजमानेन त्रिष्वग्नि-
ष्वात्मत्वेन भावितस्तस्मै, अवदानमवदानवत् तत्प्रीतिकरं यज-
मानं करोति तदात्मसाक्षात्करोतीत्यर्थः । अथ च आत्म-
विदे, पूर्वोपासकः फलावस्थ आत्मवित् तस्मा आत्मविदे
यजमानस्य अवदानं करोतीति सम्बन्धः, यजमानं तस्मै सम-
र्पयतीत्यर्थः । अथानन्तरमात्मविद्यजमानमुत्क्षिप्य ब्रह्मणे समष्टि-
सूचात्मने कार्यावस्थाय प्रायच्छत् प्रत्तवान्, तच्च ब्रह्मणि
स्थितो यजमान आनन्दौ मोदौ सामान्यतो विशेषतश्च
यथासङ्कल्पमानन्दवान् भवतीत्यर्थः । अस्या ब्रह्मप्राप्तेर्गत्या-
यत्तत्वाच्चात्र ब्रह्मशब्दः परब्रह्मविषयः । ‘कार्यं बादरिरस्य
गत्युपपत्तेः’ (शा ० सू ० अ ० ४ । पा ० ३ । सू ० ७) इति
न्यायात् ॥ ३३ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण गार्हपत्याद्यग्निविषये सम्पाद्यविशेष-
मुपदिशन्नुपासनान्तरमाह “पृथिवी गार्हपत्यः ० विचिनोति”
इति । गार्हपत्यादिष्वग्निषु यथानिर्देशं पृथिव्यादिदृष्टिर्वि-

यज्ञं यतः पवमानपावकशुचिसङ्घातो हि जाठरस्त-
स्मादग्निर्यष्टव्यश्चेतव्यः स्तोतव्योऽभिध्यातव्यो यजमानो
हविर्गृहीत्वा देवताभिधानमिच्छति ।

धीयते, तत एवेति त एवेत्येतत्, पवमानपावकशुचयोऽग्नि-
विशेषा ये प्रसिद्धास्त एव एव गार्हपत्यः पवमानो दक्षिणाग्निः
पावक आहवनीयः शुचिरिति भेदः । अस्य गार्हपत्यादि-
सङ्घातस्य सम्बन्धि यज्ञं यजमानमेतेन पवमानादिदेवता-
सङ्घातेनाविष्कृतं प्रवर्तितमित्यर्थः । आधानेनाग्निषु संस्मृतेषु
प्रथमं पवमानादयो ह्योष्टाः सन्तोऽग्नीनामुत्तरक्रवङ्गतां सत्या-
दयन्ति तस्मात् पवमानादिरूपा एते ध्येया इत्यभिप्रायः ।
तथा जाठरोऽपि योऽग्निः सोऽपि पवमानादिसङ्घात एवेति
ध्येयत्वमभिप्रेत्याह, पवमानपावकेति । यस्मादेवमध्यात्मसुधि-
भूतमधिदैवमधियज्ञश्चाग्निराहवनीयादिरूपस्तस्मादग्निर्यष्टव्यः पथ
आदिभिर्हविर्भिः, चेतव्य इष्टकाभिरधियज्ञमध्यात्मञ्च यथा-
शास्त्रं, स्तोतव्य उपस्थानादिमन्त्रैः, अभिध्यातव्य अभिसुखेन
प्रत्यगात्मतया ध्यातव्य इत्यग्निप्रशंसया तन्निष्ठता कर्तव्योप-
दिष्टा । इदानीं होमकालेऽग्नौ चिन्तनीयं मन्त्रेणोपदेष्टुं तत्
प्रसञ्जयति यजमानो हविर्गृहीत्वेति । इच्छति इच्छेत कुर्वीते-
त्यर्थः । हिरण्यवर्णं इति मन्त्रः हिरण्यवत्प्रकाशमानः शकुनः
पक्षी पक्षीव नीडस्थो नीडादन्यो देहसङ्घाताद्विलक्षणः हृदि

हिरण्यवर्णः शकुनो हृद्यादित्ये प्रतिष्ठितः ।

मनुर्हंसस्तेजोवृषः सोऽस्मिन्नग्नौ यजामहे ॥

इति चापि मन्त्रार्थं विचिनोति । तत् सवितुर्वरेण्यं
भर्गोऽस्याभिध्येयं यो बुद्धान्तस्थो ध्यायीह मनःशान्ति-
पदमनुसरत्यात्मन्येव धत्तेऽवेमे श्लोका भवन्ति ।

अन्तर्हृदये आदित्ये सविहमण्डले च प्रतिष्ठितो वर्तते । केन
केन रूपेणेत्यपेक्षायामाह, मनुः जलचरः पक्षी, स यथा जले
निमग्न इव गच्छति तथा हृद्यात्मा जीवरूपः समूर्णोऽपि
यथावदनवभासनान्मनुसदृशः । हंसो मानससरोऽम्भोरुहवन-
विहारि पक्षिविशेषः, स यथा शुद्धस्तथा आदित्ये पुरुषो
ब्रह्मरूपो यतः स तेतोवृषस्तेजसा श्रेष्ठस्तेजोवज्रल इत्यर्थः ।
तमेव पुरुषमुभयत्र वर्तमानमित्यध्याहारः, अस्मिन्नग्नौ यथोप-
दिष्टस्वरूपे यजामहे वयं पूजयाम इति मन्त्रस्थार्थः । इतिशब्दो
मन्त्रसमाप्त्यर्थः । इति च मन्त्रमुच्चार्य अपि, मन्त्रार्थमपौति
योजना, विचिनोति विचारयति चिन्तयतीत्यर्थो धातूनाम-
नेकार्थत्वात्, यदा विचिनोति विशेषेण मन्त्रतात्पर्यसम्बन्धतथा
चिनोति सङ्कटयतीत्यर्थः । तमेव तात्पर्यमुपन्यस्यति “तत्
सवितुः ० भवन्ति” इति । सवितुरादित्यस्य सम्बन्धि तत् स्वरूपं
वरेण्यं वरणीयं सम्भजनौघं, कौटूशं तत् भर्गः ‘भाभिर्गतिरस्य
हि’ इत्यादिना (खं० ७) पूर्वच व्याख्यातरूप, अस्य यजमानस्या-

यथा निरिन्धनो वह्निः स्वयोना उपशाम्यते ।
 तथा वृत्तिक्षयाच्चित्तं स्वयोना उपशाम्यते ॥
 स्वयोना उपशान्तस्य मनसः सत्यकामतः ।
 इन्द्रियार्थविमूढस्यान्तताः कर्मवशानुगाः ॥
 चित्तमेव हि संसारं तत्प्रयत्नेन शोधयेत् ।
 यच्चित्तस्तन्मयो भवति गुह्यमेतत् सनातनं ॥

भिष्येयं, यो बुद्धान्तस्थो ध्यायी ध्याता हृदि प्रतिष्ठितो ध्यातेति
 चिन्तयेदित्यर्थः । एवं कुर्वन्निह मनःशान्तिपदं मनसो विचेष्ट-
 परित्यागेन शान्तिपदमालम्बनमनुसरति प्राप्नोति यत आत्म-
 न्येव प्रतीति ध्येयं रूपं धत्ते अनुसन्धत्ते इत्यर्थः । अत्रोक्ते
 ऽस्मिन्नर्थे इमे वक्ष्यमाणाः श्लोका भवन्ति । “यथा निरिन्धनो
 उपशाम्यते” । स्वयोनौ भूतसूक्ष्मलक्षणे स्वकारणे, तथा चित्तं
 स्वयोनौ स्वाधिष्ठाने साभामाज्ञानोपलक्षिते उपशाम्यते शाम्य-
 तीत्यर्थः । “स्वयोनौ ० कर्मवशानुगाः” । इन्द्रियार्थविमूढस्य
 मनसः कर्मवशानुगा अनृता मिथ्याप्रवृत्तयो यास्ताः सत्यका
 मतो यथार्थात्मवस्तुन्युपरागात् स्वयोनावुपशान्तस्य पुनर्न प्रभ-
 वन्तोत्यध्याहारेण योजना । यस्मादेवं तस्मात् “चित्तमेव ०
 सनातनं” । संसरत्यनेन पुमानिति वा संसरति पुरुषमभिभूय
 प्रवर्तत इति वा चित्तमेव संसारं, तत्संसर्गं विना पुरुषस्य
 संसारादर्शनादित्यर्थः । तत्प्रयत्नेन शास्त्रोक्तशुभविषयनिवेशनं
 कृत्वा शोधयेन्निवृत्ताशुभवासनं सम्पादयेत् । यतो यच्चित्तो

चित्तस्य हि प्रसादेन हन्ति कर्म शुभाशुभं ।
 प्रसन्नात्मात्मनि स्थित्वा सुखमव्ययमश्नुते ॥
 समासक्तं यथा चित्तं जन्तोर्विषयगोचरे ।
 यद्येवं ब्रह्मणि स्यात् तत् को न मुच्येत बन्धनात् ॥
 मनो हि द्विविधं प्रोक्तं शुद्धञ्चाशुद्धमेव च ।
 अशुद्धं काममस्यर्कात् शुद्धं कामविवर्जितं ॥
 लयविक्षेपरहितं मनः कृत्वा सुनिश्चलं ।
 यदा यात्यमनीभावं तदा तत् परमं पदं ॥
 तावन्मनो निरोद्धव्यं हृदि यावत् क्षयं गतं* ।
 एतज्ज्ञानञ्च मोक्षञ्च शेषान्ये ग्रन्थविस्ताराः ॥

यस्मिन्निवेशितचित्तः पुरुषः स तन्मयस्तत्त्वभावो भवतीत्येत-
 दुद्धं प्राकृतबुद्ध्यगम्यं सनातनमव्यभिचारीत्यर्थः । “चित्तस्य ०
 अव्ययमश्नुते” । प्रसन्नात्मा प्रसन्नचित्तः, आत्मनि प्रत्यक्-
 स्वरूपे । सुगममन्यत् । “समासक्तं ० बन्धनात्” । स्पष्टार्थः ।
 “मनो हि ० विवर्जितं” । तस्मात् कामख्याय इत्यर्थः । “लय-
 विक्षेपरहितं ० परमं पदं” लयो निद्रा, विक्षेपो बहिर्विषय-
 स्मृत्यादिः । अमनीभावः आत्मनो मनोपाधिप्रवेशकृतवि-
 शेषपरित्यागः, तं यदा याति तदा तदेव निरुपाधिकस्वरूपं
 परमं पदं याति । न पुनरप्राप्तप्राप्तिरस्येत्यर्थः । “तावन्मनो ०

समाधिनिर्झैतमलस्य चेतसो ·
 निवेशितस्यात्मनि यत् सुखं भवेत् ।
 न शक्यते वर्णयितुं गिरा तदा
 स्वयं तदन्तःकरणेन गृह्यते ॥
 अपामापोऽग्निरग्नौ वा व्योम्नि व्योम न लक्षयेत् ।
 एवमन्तर्गतं यस्य मनः स परिमुच्यते ॥
 मन एव मनुष्याणां कारणं बन्धमोक्षयोः ।
 बन्धाय विषयासङ्गि मोक्षो निर्विषयं स्मृतं ॥ इति ।

ग्रन्थविस्तारः” । इति हृदयसाक्षिणि । गतः प्राप्तः क्षयो
 विनाशो येन तत् तथा । उत्तराद्वे स्पष्टार्थः । “समाधि ०
 करणेन गृह्यते” । आत्मनि निवेशितस्य सत इत्यर्थः ।
 अन्तःकरणेनान्तःकरणावस्थासाक्षिणा गृह्यते स्वानुभवमात्रसिद्धं
 तन्नान्यस्मै वक्तुं शक्यमित्यर्थः । “अपामापो ० परिमुच्यते”
 यथेत्यध्याहारः, अपामिति षष्ठी सप्तमीत्वेन विपरिणेत्या, ‘प्रथ-
 माश्च द्वितीयात्वेन । तथा चाप्सु यथा निक्षिप्ता अपः पृथङ् न
 लक्षयेत् कश्चिदग्नौ वाग्निं व्योम्नि वा प्रविष्टं घटाकाशादि, एवं
 यस्य मनोऽन्तर्गतमात्मैकतां गतं स परिमुच्यते सर्वसंसार-
 बन्धनादित्यर्थः । किं बद्धना मनःकृतः संसारस्तद्विलयनाच्च
 मोक्ष इति निश्चित्य तन्निरोधे यत्नः कार्य इत्यभिप्रेत्योप-
 संहरति “मन एव ० स्मृतमिति” इति । स्पष्टार्थः । मनोनिरो-

अतोऽनग्निहोत्र्यनग्निचिदज्ञानभिध्यायिनां ब्रह्मणः
पदव्योमानुस्मरणं विरुद्धं तस्मादग्निर्यष्टव्यश्चेतव्यः स्तोत-
व्योऽभिध्यातव्यः ॥ ३४ ॥

नमोऽग्नये पृथिवीक्षिते लोकस्मृते लोकमस्मै यज-
मानाय धेहि नमो वायवेऽन्तरिक्षक्षिते लोकस्मृते

धस्य चोपायं व्यतिरेकोक्तिपूर्वकं विदधती प्रकृतमुपसंहरति
“अतोऽनग्निहोत्रि ० अभिध्यातव्यः” इति । अतो यस्मादन-
ग्निहोत्रिणां यथोक्तविधाग्निहोत्रहोत्रानां, अनग्निचितां पञ्चेष्टक
इत्याद्युक्तप्रकाराग्निचयनमकुर्वतां, अज्ञानां चित्तवृत्तान्तं संसार-
मोचहेतुमजानतां, अनभिध्यायिनां पूर्वाक्तासवितमण्डलस्थात्माभि-
ध्यानरहितानां पुंसां ब्रह्मणः पदमात्मतत्त्वं तदेव व्योम व्योम-
वन्निराकारत्वात्, तस्यानुस्मरणमनुसन्धानं विरुद्धं विशेषेण रूद्धं,
चित्ताशुद्धिचयाभावात् ब्रह्मानुसन्धानमशक्यमित्यर्थः । तस्मादि-
त्यादि व्याख्यातम् ॥ ३४ ॥

इदानीं पूर्वाक्ताग्निहोत्रमग्निचयनज्ञानुतिष्ठतो ध्यायिनः
स्तोतव्य इत्युक्तमग्न्यादित्योपस्थानं कैर्मन्त्रैः कार्यमित्यपेक्षायां तान्
मन्त्रान् पठति “नमोऽग्नये ० सर्वमस्मै यजमानाय धेहि” ।
एतेऽग्न्युपस्थानमन्त्रा गार्हपत्यादिक्रमेण त्रयो योज्याश्चतुर्थस्तु
सर्वाग्निसाधारणोऽन्ते सक्तत् प्रयोज्यः । पृथिवीक्षिते पृथिवी-
लोकनिवासाय, लोकस्मृते पृथिवीलोकस्य स्मर्त्तुं यजमानार्थं

लोकमस्मै यजमानाय धेहि नम आदित्याय दिवि-
क्षिते लोकस्मृते लोकमस्मै यजमानाय धेहि नमो
ब्रह्मणे सर्वक्षिते सर्वस्मृते सर्वमस्मै यजमानाय धेहि ।

हिरण्मयेन पात्रेण सत्यस्याभिहितं मुखम् ।

तत् त्वं पूषन्नपावृणु सत्यधर्माय विष्णवे ॥

योऽसा आदित्ये पुरुषः सोऽसा अहं । एष ह वै

चिन्तयतेऽग्नये गार्हपत्यात्मने नमः प्रक्रीभावोऽस्तु, अस्मै यज-
मानाय मह्यं लोकं पृथिवीलोकं धेहि मदर्थं धारयाहसु-
त्तरकाले त्वदात्मा सन्निभं लोकं प्राप्स्यामीत्यर्थः । एवमेवो-
त्तरे मन्त्रा योज्याः । आदित्योपस्थानमन्त्रान् पठति “हिर-
ण्मयेन ० असा अहं” इति । हिरण्मयेन ज्योतिर्मयेन पात्रेण
मण्डलरूपेणामत्रेण सत्यस्य सत्यात्मनो ब्रह्मणो मुखं प्राप्ति-
द्वारमभिहितमपि हितमाच्छादितं वर्तते, हे पूषन् श्रीसूर्य त्वं
तदपावृणु तद्धारमुद्घाटय, किमर्थं सत्यधर्माय, किं लक्ष्णाय
विष्णवे व्यापनशीलाय । व्याख्यास्यमानसत्यधर्मविष्णुस्वरूपप्राप्तय
इत्यर्थः । योऽसौ परोक्ष आदित्ये मण्डलोपलक्षिते देवता-
त्मनि पुरुषः पूर्णोऽन्तर्यामी सोऽसौ स एवाहं, नाहं तस्मा-
दन्य इत्यर्थः । यदेतत् योजना, य आत्मनि पुरुषोऽसावा-
दित्ये पुरुष आत्मा अश्वासौ आदित्ये पुरुषः सोऽहमात्मनि
पुरुषः, अतोऽन्तःकरणोपलक्षितस्यादित्यदेवतोपलक्षितस्य चाव-

सत्यधर्मो यदादित्यस्यादित्यत्वं तच्छुक्लं पुरुषमलिङ्गं
नभसोऽन्तर्गतस्य तेजसोऽंशमाचमेतद्यदादित्यस्य मध्य
इवेत्यक्षिण्यग्नौ चैतद्ब्रह्मातदमृतमेतद्भग्नं एतत् सत्य-
धर्मो नभसोऽन्तर्गतस्य तेजसोऽंशमाचमेतद्यदादित्यस्य

योर्न भेदोऽस्तीत्यर्थः, इतिशब्द उपस्थानमन्त्रसमाप्त्यर्थः । सत्य-
धर्मपदस्यार्थमाह “ एष ह वै ० उदाहरन्ति ” इति । एष ह
एव वै प्रसिद्धः, सत्यधर्मः, कः आदित्यस्यादित्यत्वमिति यत् एष
हीति योजना, आदाय यातीत्यादित्यः, तथा च श्रुत्य-
न्तरे निर्वचनं ‘यदिदं सर्वमाददाना यन्ति तस्मादादित्याः’
(बृहदा ० अ ० ५) इति । तथा च भौमानां रसानामुत्त-
रायणे आदानं ग्रहणं कुर्वन् दक्षिणायने वृष्टिरूपेण तान्
रसान् आ समन्ताद्दत्त्वा परिभ्रमन् यदादित्यशब्देन निरुच्यते
एतदेव सत्यधर्मत्वमेष आदित्य एव सत्यधर्म इत्यर्थः । तदा-
दित्यात्मत्वं शुक्लं शुद्धं भास्वरमिति वा. पुरुषं पुरुषाकारं
‘य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषः’ (छान्दो ० अ ० १)
इति श्रुतेः । अलिङ्गं स्वतोलिङ्गवर्जितं स्त्रीपुंनपुंसकादिभेद-
रहितं ‘नैव स्त्री न पुमानेष न चैवायं नपुंसकः । यद्यच्छरीर-
मादत्ते तेन तेन स युज्यते’ (श्वे ० अ ० ५) इति श्रुतेः ।
इदानीं विष्णुत्वमस्योपपादयति, नभस इत्यादिना । नभसोऽन्त-
र्गतस्य दिङ्मण्डलव्यापिनस्तेजसः प्रकाशस्यांशमाचं लेशमाचमेत-
द्यदादित्यस्य मध्य इवादित्यमण्डलस्यमिव न तु तत् तच्चैव

मध्ये अमृतं यस्य हि सोमः प्राणा वा अप्यय-
ङ्कुरा एतद्ब्रह्मैतदमृतमेतद्भर्ग एतत् सत्यधर्मो नभसो
ऽन्तर्गतस्य तेजसोऽश्माचमेतद्यदादित्यस्य मध्ये यजु-

वर्तते किन्तु सर्वव्यापीत्यर्थः, इति एवमकारेण अक्षिणि सर्व-
प्राणिचक्षुर्दग्धे अग्नौ च प्रसिद्धेऽस्यैव तेजसोऽश्माचमित्यर्थः ।
किं तत्तेजः, एतद्ब्रह्म परिपूर्णं, अत एवैतदमृतमनागमापाधि-
नित्यमिति यावत् । एतदेव भर्गः सर्वकारणत्वादिरूपं पूर्वं
व्याख्यातम् । तेजस्तेजस्विनामहमिति भगवद्वचनात् सर्वव्यापि
तेजोरूपं ब्रह्मामृतं विष्णुरित्युक्तं भवति । इदानीमुक्तमेव
स्वरूपमनूद्य तस्य सर्वात्मत्वमाविष्कुर्वती ध्येयविशेषमर्थादुपदि-
शति, एतत् सत्यधर्म इत्यादिना । किं तत्सत्यधर्मपदाभिधेयं
तदाह, यदादित्यस्य मध्ये अमृतमिति । किं तदमृतं तदाह,
यस्येति । सोमश्चन्द्रमाः, प्राणाः प्राणिनां जीवनाख्याः प्राणादि-
वृत्तयः, वाशब्दात् प्राणस्थित्यर्थमन्नं गृह्यते, एते सर्वेऽप्यमृत-
रूपाः पदार्था यस्याङ्कुराः कार्याणि अमृताङ्कुरकारणत्वाद्-
मृतमित्यर्थः । अप्ययङ्कुरा इति यकारः प्रमादपतितः । एत-
द्ब्रह्मेत्याद्युक्तार्थम् । अमृतात्मत्वमुपपाद्यास्य पुनरपि यजुरात्म-
त्वमाहैतत् सत्यधर्म इति । यदादित्यस्य मध्ये यजुर्दीप्यति
दीप्यते, किं तद्यजुरिति तदाहोमाप इति । ॐकारोऽनुज्ञाप-
नात्, आप्यायनादापः, प्रकाशनाज्ज्योतिः, रसः सर्वकर्मपरि-

दीप्यत्योमापो ज्योतीरसोऽमृतं ब्रह्म भूर्भुवः स्वरोम् ।
 अष्टपादं शुचि हंसं त्रिसूत्रमणुमव्ययं ।
 द्विधर्मोऽन्धं तेजसेन्धं सर्वं पश्यन् पश्यति ॥

पाकनिवृत्तत्वादादित्यस्य रसत्वं सर्वकर्मफलाग्रय इत्यर्थः, अमृतं देवानां मोदनहेतुत्वात्, ब्रह्म भूर्भुवःस्वरोमिति त्रैलोक्यमोङ्कारार्थभूतमोङ्कारश्च सर्वमेतदेवेत्यर्थः । एतत् सर्वं क्कान्दोग्ये 'असौ वा आदित्यो देवमधु' इत्यत्र मधुविद्यायां स्पष्टमास्नात । अत्रैष श्लोकः अष्टपादमिति । अष्टौ दिशः पादा यस्य सोऽष्टपादस्तं । सविता ह्यन्तरिक्षस्थः पादैरिव दिग्भिः प्रति-
 तिष्ठतीव विभाव्यते । यद्वा 'आरोगो भ्राजः पटरः पतङ्गः स्पर्णरो ज्योतिषौमा विभासः कश्यपोऽष्टमः स महासेरुं न जहाति' इति तैत्तिरीयारण्यकोक्ता आरोगादयोऽष्टौ पादा ज्ञेयाः । शुति शुद्धमलेपकमित्येतत् । हंसं हन्ति गच्छतीति हंसः, परिभ्रमन्तमिति यावत् । अथ वा हंस इति सूर्यनाम 'हंसः शुचिषत्' इति, 'असौ वा आदित्यो हंसः शुचिषत्' इति ब्राह्मणदर्शनात् । त्रिसूत्रं त्रीणि सूत्राणि सूत्रकानि बन्धनानि वा यस्य स त्रिसूत्रस्तं, ऋग्यजुःसामभिर्हि प्रतिपाद्यते सविता त्रय्यात्मकमण्डलनिबद्धश्च । तथा च श्रुतिः 'सैषा त्रय्येव विद्या तपति' इति । अणुं सूक्ष्ममिन्द्रियागोचरं । अव्ययं शाश्वतं । द्विधर्मोऽन्धं द्वाभ्यां पुण्यपापाभ्यामन्धमनवभासमानं पुण्यपाप-
 रहितमित्यर्थः । धर्मोऽन्धमिति क्कान्दसः । तेजसेन्धं तेज-

नभसोऽन्तर्गतस्य तेजसेऽंशमाचमेतदादित्यस्य
मध्ये उदुत्वा मयूखे भवत एतत् सवित् सत्यधर्म एत-
द्यजुरेतत् तप एतदग्निरेतद्वायुरेतत् प्राण एतदाप
एतच्चन्द्रमा एतच्छुक्रमेतदमृतमेतद्ब्रह्मविषयमेतद्भानु-

सेद्वं दीप्तमति तेजस्विनमित्यर्थः । एवंविधमौश्वरं सवितारं
पश्यन् सर्वं पश्यति तदात्मभावनां कुर्वन् सर्वज्ञो भवतीत्यर्थः ।
किं ब्रह्मनाऽयमेव सर्वात्मको नातः परमस्तीति तं महौकतुं
पुनरुपादत्ते नभसोऽन्तर्गतस्येति । किं तद्यदादित्यस्य मध्ये
उदितोद्गम्य मयूखे अंशू भवतः प्रभवतः समर्थौ भवतः, जगत्
प्रकाशयितुमित्यर्थः । द्विवचनं प्राधान्याभिप्रायं । उदुत्वा मयूखे
इति पाठे उत् उवा उद्गम्य मयूखे उत्प्रभवत इत्यन्वयः ।
उदयाचलमारूढे सवितरि ततः प्रथमं निर्गते मयूखे
मण्डलमतिक्रम्य ब्रह्माण्डमण्डलमखिलमवभासयती उच्चैः प्रसर्पत
इत्यर्थः । यदेतन्मयूखद्वयं प्राधान्येनोक्तमेतत् सवित् सविद्वरूप,
सत्यधर्मः मयूखोपलब्धितं सविद्वस्वरूप सत्यधर्म इत्यर्थः ।
एतद्यजुरित्याद्यस्य महिमोपन्यासः स्पष्टार्थः । एतद् ब्रह्म-
विषयमिति ब्रह्म विषयो यस्मिन् तत् तथा ब्रह्मप्राप्तिद्वार-
मित्यर्थः । एतद्भानुरर्णव इत्येकं पदं तेजोराशिरित्यर्थः ।
यद्वा भानुः प्रकाशस्वभावोऽर्णवोऽर्ण उदक वहति प्रापयति
वृष्टिद्वारेणेत्यर्णव इत्यर्थः । तस्मिन्नर्णव एव यजमानाः कर्मि-

रणवस्तस्मिन्नेव यजमानाः सैन्धव इव वलीयन्त एषा
वै ब्रह्मैकता च हि सर्वे कामाः समाहिता इत्येवादा-
हरन्ति । अंशुधारय इवाणुवातेरितः संस्फुरत्यसाव-
न्तर्गः सुराणां । यो हैवंवित् स सवित् स द्वैतवित्

णस्तद्विरोधेनोपासकाश्च, सैन्धव इव सैन्धवखिल्य इवोदके
निक्षिप्तः, वलीयन्ते विलीयन्ते तदात्मतां गच्छन्तीत्यर्थः । यदेव-
मस्मिन् यजमानानां विलयनमेषा वै एषैव ब्रह्मैकता कार्यब्रह्म-
सायुज्यप्राप्तिरेवोपासनाफलं न परब्रह्मसायुज्यमित्यभिप्रायः ।
तत्र हेतुरत्र हि यस्मात् सर्वे कामाः काम्यमाना विषयाः समा-
हिताः स्थिताः सन्तीत्यर्थः । कार्यब्रह्मलोके हि सङ्कल्पमात्र-
सिद्धाः पित्रादिलक्षणाः कामाः श्रूयन्ते 'स यदि पितृलोककामो
भवति सङ्कल्पादेवास्त्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति तेन पितृलोकेन
सम्यन्नो महीयते' (छान्दो० अ० ८) इत्यादौ । इतिशब्दो
महिमोपवर्णनसमाप्त्यर्थः । अत्रोक्तफले उदाहरन्ति ऋषय इत्यर्थः ।
“अंशुधारय ० कृष्णवर्त्मनः” इति । असौ सवितारमीशं
प्रविष्टो मुक्तो यजमानः सुराणां सर्वेषां देवानामन्तर्गोऽन्तर्गतः
संस्फुरति सर्वदेवतात्मा भवति, क इवेत्युच्यते, अणुवातेरितो
ऽल्पवायुना प्रेरितोऽंशुधारय इव अंशून् धारयतीत्यंशुधारः,
अंशुधार एवांशुधारयः प्रदीपः । धर्ता च विधर्ता च विधारय
इतिवत् प्रयोगः । यो हैवंवित् स सवित्, विदा ज्ञानेन सह
वर्तत इति सवित् विद्वानित्यर्थः । स द्वैतवित् द्वैतं परापर-

सैकधामेतः स्यात् तदात्मकश्च । ये बिन्दव इवाभ्युच्च-
रन्त्यजस्रं विद्युदिवाभ्रार्चिषः परमे व्योमन् । ते
ऽर्चिषो वै यशस आश्रयवशाज्जटाभिरूपा इव कृष्ण-
वर्त्मनः ॥ ३५ ॥

ब्रह्मभेदं वेत्तीति द्वैतवित् । यदा जीवानां द्वैतं भेदतत्त्वं वेत्तीति
द्वैतवित् । स विद्वानेकधाम एकं मुख्यं धाम इतः प्राप्तः स्यात्
भवेत् । यस्य धाम प्राप्नोति तदात्मकश्च तत्त्वरूपश्च भवेत्
ब्रह्मैव क्रमेण स भवतीत्यर्थः । द्वैतवित्त्वं प्रपञ्चयति, ये बिन्दव
इवेति । ये महासमुद्राद्विन्दव इव वायूद्रूताः परमात्मनः
सकाशादविद्याकार्योद्भूता अजस्रं पुनः पुनर्जागरितादावभ्यु-
च्चरन्ति पृथगुत्तिष्ठन्ति, तेऽर्चिषो वै इत्युत्तरेणान्वयः । पृथग्-
भावभावमासमाचांशे दृष्टान्तमुक्त्वा पृथग्भूतस्यैव सतः पृथक्-
परिच्छेदप्रतिभासे दृष्टान्तमाह, विद्युदिवाभ्रार्चिषः परमे व्योमन्
इति । परमे व्योम्नि महाकाशे यथाऽभ्रार्चिषोऽभ्रान्तर्गतस्या-
खण्डस्यार्चिषो विद्युद् विद्युदाकारावभासः, तथा ते जीवा-
त्मानो यशसः परमात्मनः, 'तस्य नाम महद्यशः' इति श्रुतेर्यशः
परमात्मा, तस्य यदर्थिष्वेतन्यप्रकाशस्तस्य वै आश्रयवशाच्चैतन्या-
भासखचितत्वात् तद्वतिबिम्बाधारत्वाद्वा अविद्याकार्यदेहद्वय-
रूपा विविक्ता जीवा इति व्यपदिश्यन्त इति योज्यं । यथा
कृष्णवर्त्मनोऽग्नेरभिरूपा जटा ज्वाला स्फुलिङ्गाः प्रकाशाश्रय-

दे वाव खल्वेते ब्रह्मज्योतिषो रूपके शान्तमेकं
समृद्धञ्चैकमथ यच्छान्तं तस्याधारं खमथ यत् समृद्ध-
मिदं तस्यान्तं तस्मान्मन्त्रौषधाज्यामिषपुरोडाशस्था-
लोपाकादिभिर्यष्टव्यमन्तर्वेद्यामास्यवसृष्टैरन्नपानैश्चा -

त्वाद्नेकाग्निमापद्यन्ते स्फुलिङ्गादिव्यपदेशभेदश्च तथेत्यर्थः ॥

॥ ३५ ॥

जीवद्वैततत्त्वमेवमाविष्कृत्य जीवेश्वरद्वैतमाविष्करोति “दे
वाव ० अचोदाहरन्ति” इति । ब्रह्मज्योतिषो ब्रह्मात्मकस्य
चित्तकाशस्य दे वाव खलु रूपके ज्ञापके, एकं शान्तं समृद्धं
चैकं । ते एवाश्रयभेदनिर्देशेन विभजते । अथ तयोर्मध्ये यच्छान्तं
तस्य खमाकाशं आधारमाश्रयः, क्लैवं कान्दस, खे व्याप्य व्यव-
स्थितोऽखण्डप्रकाशः । शान्तं रूपकमीश्वरस्याभोक्तुः स्वरूपज्ञापक-
मित्यर्थः । अथ यत् समृद्धं तस्येदमन्नमाधार इत्यनुवर्तते,
अन्ने भोक्तृत्वेन व्यवस्थितं ब्रह्मज्योतिस्तस्य जीवलज्ञापकं, भोक्ता
जीव इत्यर्थः । तथा च मन्त्रः ‘दा सुपर्णा सयुजा सखाया
समान वृक्ष परिषस्वजाते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनश्नन्नन्यो
अभिचाकशीति’ (ऋग्० मं० ११ सू० १६४) इति । विभाग-
निर्देशप्रयोजनमाह, तस्मादिति । यस्मादेवं ब्रह्मैव जीवेश्वररूपेण
विभक्तं वर्तते तस्मान्मन्त्रौषधाज्यादिभिर्मन्त्रोपहृतैरोषधादिभिर्ह-
विभिर्नन्तर्वेद्यां चेताविहितायां गृह्योक्तायामपि स्थण्डिलादि-

स्यमाहवनीयमिति मत्वा तेजसः समृद्धौ पुण्यलोक-
विजित्यर्थायामृतत्वाय चात्रोदाहरन्ति । अग्निहोत्रं
जुहुयात् स्वर्गकामो यमराज्यमग्निष्टोमेनाभिजयति*

रूपायां यष्ट्यमौश्वरात्मकब्रह्मयजनं कर्तव्यमित्यर्थः । औषधं
चरुधानादि, आमिषं पशुङ्गावदानं, पुरोडाशो मन्त्रसंस्तुतः
पिष्टपाकविशेषः । स्थालौपाकः स्मार्तश्चरुः । आदिशब्दात्
पयःसोमादि गृह्यते । तथा जीवरूपब्रह्मयजनमपि कार्य-
मित्यभिप्रेत्याह, आस्त्यवविष्टेरिति । अवशिष्टैरन्नपानैश्च महाय-
ज्ञाद्यवशिष्टैः स्वभोजनत्वेन पश्चाद्विहितैरिति वाऽन्नपानैरास्ति
आस्त्ये यष्ट्यमिति पूर्वेणान्वयः । यस्मिन्नास्त्येऽन्नपानाभ्यां जीव-
रूपब्रह्मयजनं क्रियते तदास्यमाहवनीयं मत्वा आस्यात्मके
ऽस्मिन्माहवनीयेऽग्नौ प्रत्यगूपाय वैश्वानरात्मने हविरिदं ह्यते
मयेति चिन्तयन् भुञ्जीतेत्यर्थः । किमर्थमेवं कार्यमिति तत्राह,
तेजस इति । तेजो ज्ञानबलादिनिमित्तं प्रागल्भ्यं, तद्ब्रह्मार्थ-
मास्याहवनीये यजनं, पुण्यलोकस्य स्वर्गादेर्विजितिर्विजयस्तद-
र्थाय तत्प्रयोजनाय औतस्मार्तयजनं कार्यमित्यर्थः । एतदेव
औतादिकर्म सकामस्य पुण्यलोकजयहेतुरपि निष्कामस्य मोक्ष-
हेतुर्भवति, अतो मुमुक्षुभिरपि यष्ट्यमित्यभिप्रेत्याह, अमृतत्वाय
चेति । कुतः प्रमाणात् । पुण्यलोकसाधनं कर्मेत्यवगतमित्यत
आह, अत्रोदाहरन्तीति । विधिवाक्यानि श्रूयन्त इत्यर्थः ।

सोमराज्यमुख्येन सूर्यराज्यं षोडशिना स्वाराज्यम-
तिराचेण प्राजापत्यमासहस्रसंवत्सरान्तक्रतुनेति ।

वर्त्याधारस्नेहयोगाद्यथा दीपस्य संस्थितिः ।

अन्तर्याण्डोपयोगादिमौ स्थितावात्मशुची तथा ॥३६॥

तान्येव वाक्यानि पठति “अग्निहोत्रं ० क्रतुनेति” इति ।
अत्राग्निहोत्रादिशब्दाः कर्मनामधेयानि । अग्निहोत्रग्रहणञ्च
सर्वहविर्यज्ञानामुपलक्षणं । अग्निष्टोमः सर्वसोमयागानां प्रथमो
यज्ञः ‘एष वै प्रथमो यज्ञो यज्ञानां यदग्निष्टोमः’ इति
श्रुतेः । यमराज्यं यमाधिष्ठितः स्वर्गविशेषः । एवमेव सोमराज्य-
मित्यादि योज्यं । स्वाराज्यमिन्द्राधिष्ठितो लोकविशेषः । एत-
च्चात्यग्निष्टोमवाग्नेयाग्नोर्यामाणां बृहस्पतिमवादीनामेकाहाना-
मुपलक्षणं । प्राजापत्यं प्रजापतिनाधिष्ठितं स्थानं, तत् द्वादश-
रात्रप्रभृतिसहस्रसंवत्सरसंज्ञान्तो यः क्रतुसमुदायः सचात्मकस्तेन
जयतौत्यर्थः । एतेनाहीना अप्युक्ता वेदितव्याः । “वर्त्याधार ०
आत्मशुची तथा” इति । पूर्वार्धः स्पष्टार्थः । अन्तरे भव-
मन्तर्यमन्तरौयं ब्रह्माण्डान्तर्वर्ति व्यष्टिशरीरं अण्डं ब्रह्माण्डञ्च
अन्तरौयाण्डे, तयोरुपयोगात् स्त्रीकारादिमौ आत्मा च शुचि-
श्चात्मशुची पुरुषादित्यौ तथा स्थितौ । वर्त्याधारस्नेहसमाप्ति-
पर्यन्तं दीपस्थितिवत् पिण्डब्रह्माण्डगतवासनाक्षयपर्यन्तं पुरुषादित्य-
रूपेण ब्रह्मज्योतिषो भेदेनावस्थानं भवतौत्यर्थः ॥ ३६ ॥

तस्मादोमित्यभिननैतदुपासीतापरिमितं तेजस्तत्
त्रेधाभिहितमग्रा आदित्ये प्राणेश्येषा नाद्यन्नबहुमि-
त्येषाग्नौ हुतमादित्यं गमयत्यतो यो रसोऽस्रवत् स
उज्जीयं वर्षति तेनेमे प्राणाः प्राणेश्यः प्रजा इत्यचोदा-
हरन्ति यज्ञविरग्नौ हूयते तदादित्यं गमयति तत्

इदानीं यथोक्तानि कर्माणि प्रणवोपवृंहितान्यनुष्ठेयानि
कर्मसाहुण्याच्चेति विधानपूर्वकं तादृगनुष्ठितकर्ममाहात्म्यं प्रपञ्चयन्ति
“तस्मादोम् ० प्रजाः” इति । यस्मादुक्तानि कर्माणिभीष्ट-
फलदानि तस्मात् तेषां वीर्यवत्तरत्वाद्यमित्यनेन मन्त्रेण आदा-
वुच्चारितेनैतत् कर्मजातमुपासीत तात्पर्यणानुतिष्ठेदित्यर्थः ।
तथा चाह भगवान्,

‘तस्मादोमित्युदाहृत्य यज्ञदानतपःक्रियाः ।

प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनां’ ॥ इति ।

यतोऽपरिमितं तेजोऽस्येति शेषः । अस्योङ्कारस्य तेजः प्रभावो
ऽनवधीत्यर्थः । ब्रह्मरूपत्वात् तस्येति भावः । तत् तेजस्त्रेधाऽभि-
हितं अभितो हितं निहितं कथितमिति वा । अग्नौ होमाद्या-
धारतया कर्मनिर्वर्तके, आदित्ये देवतात्मनि, प्राणे च कर्मफल-
भोक्तारि यजमाने चेति त्रेधा विहितमित्यर्थः । एतत्कथनोप-
योगमाहाऽप्येति । अथैवं सति एषा शास्त्रसिद्धा नाडी दाररूपा
अन्नं वज्रलयतीत्यन्नवज्रः, प्रथमार्थे द्वितीया, इत्येवंविधेषा

सूर्यो रश्मिभिर्वर्षति तेनान्नं भवत्यन्नाद्भूतानामुत्पत्ति-
रित्येवं ह्याह ।

अग्नौ प्रास्ताहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते ।

आदित्याज्जायते दृष्टिर्दृष्टेरन्नं ततः प्रजाः ॥ ३७ ॥

अग्निहोत्रं जुह्वानो लोभजालं भिनत्त्यतः सम्मोहं
छित्त्वा न क्रोधान् स्तुन्वानः काममभिध्यायमानस्तत-

अग्नौ ऊतं हविरादित्यं गमयति, अतो हविष आदित्यं प्रविष्टाद्यो
रसो रश्मिपरिपाकतोऽस्त्वत् स रश्म उद्गीथ यथा स्यात् तथा
वर्षति, उच्चैः शब्दं कुर्वन् वर्षतीत्यर्थः । तेन वर्षणेन वर्षणनिष्पन्ने-
नाग्नेनेत्येतत्, इमे प्रसिद्धाः प्राणाः स्थिरा भवन्तीत्यर्थः । प्रा-
णैभ्यः प्रजाः जीवज्ञो हि बलवद्भ्यः प्रजा भवन्ति इत्यत्रोक्तेऽर्थं
उदाहरन्ति, उदाहरणवाक्यं निगदव्याख्यानं । एवं हि आह,
मनुरपौति शेषः । ‘यदै किञ्च मनुरवदत् तद्भेषजं’ इति
श्रुत्यैव मनोः प्रशंसनात् प्रायः श्रुतिरेव मनुवचनमिति गम्यते ।
यदाग्नौ प्रास्ताहुतिः सम्यगिति वचनं कचिच्छाखान्तरगत-
मेवेदं मनुना निबद्धमिति न मनुप्रणीतमतोऽनादिषिद्ध्या
श्रुत्या कथमर्वागभाविसृतिवचनमुदाह्रियत इति न शङ्कास्पदं ।
श्लोक उक्तार्थः ॥ ३७ ॥

इदानीं पृथिवी गार्हपत्य इत्यादिनोक्तप्रकारेणाग्निहोत्रं
जुहुतः फलप्राप्तिं सोपस्कुरामाह “अग्निहोत्रं • अत्रोदा-

चतुर्जालं ब्रह्मकोशं भिन्दतः परमाकाशमत्र हि
 सैरसौम्याग्नेयसात्त्विकानि मण्डलानि भित्त्वा ततः
 शुद्धः सत्त्वान्तरस्थमचलममृतमच्युतं ध्रुवं विष्णुसंज्ञितं
 सर्वापरं धाम सत्यकामसर्वज्ञत्वसंयुक्तं स्वतन्त्रं चैतन्यं
 स्वे महिम्नि तिष्ठमानं पश्यत्यत्रोदाहरन्ति ।

हरन्ति” इति । यथोक्तप्रकारमग्निहोत्रं जुह्वानः कालेन
 शुद्धुपेतान्तःकरणः सन् लोभमयं जालं अयोमार्गनिरोधकं
 भिनन्ति विदारयति, अतोऽनन्तरं लोभमूलं मोहमविवेक-
 लक्षणं कृत्वा विवेकेनोत्थित्य क्रोधान् क्रोधमयान् भावान् न
 सुप्नानोऽसुप्नानो न प्रशंसन् तान् परित्यजन्निति यावत् ।
 कामं मोचलक्षणमभिधायमानो मोक्ष एव मे फलमस्त्विति
 मनसोल्लिखन्नित्यर्थः । ततः एवं सम्यग्विशुद्धेऽन्तःकरणे भवति
 चतुर्जालं ब्रह्मकोशं चतुर्भिरक्षयप्रणमयमनोमयविज्ञानमन्त्र-
 जालैः परिवेष्टितं ब्रह्मकोशं ब्रह्मणः परस्वाच्छादकं माया-
 मयमानन्दमथाख्यं तस्मिन् हि ब्रह्म निहितं श्रूयते (तै० उ०) । यो
 वेद निहितं शुद्धायां वरमे व्योमन्’ ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति च
 तं कोशं भिन्दत् साक्षिसाक्ष्यविवेकलक्षणेन तत्त्वज्ञानेन भिन्द-
 दुन्मूलयन् प्रत्यगर्थमुद्धरन्नित्यर्थः । अतः परमाकाशं सच्चिन्मन्वाचं
 कारणोपाधिकं ‘आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते
 यदन्तरा तद्ब्रह्म’ इत्युक्तलक्षणं (कान्दो० अ० ८) प्रविशेदिति शेषः ।

रविमध्ये स्थितः सोमः सोममध्ये हुताशनः ।

तेजोमध्ये स्थितं सत्त्वं सत्त्वमध्ये स्थितोऽच्युतः ॥

अत्र हि आकाशे ब्रह्मणि उपासनार्थं यानि सूर्यसोमाग्नीनां
मण्डलानि सात्त्विकानि सत्त्वगुणात्मकानि कल्पितानि तानि
भित्त्वा सूर्यादिदेवतादिकमखिलं प्रपञ्च परे कारणे ब्रह्मणि
प्रविलास्येत्युक्तं भवति, तत उपास्योपासकभेदप्रतिभाषहेत्वभावात्
शुद्धः प्रत्यगात्ममात्रतया स्थितो विद्वान् सत्त्वान्तरस्थं
शुद्धसत्त्वमयान्तःकरणवृत्तावभिव्यक्तिं गतमचलमित्याद्यनेक-
विशेषणैरुपलक्षितं ब्रह्म पश्यति साक्षादुपलभते मुच्यत इत्यर्थः ।
अत्र सत्यकामसर्वज्ञत्वसंयुक्तमिति ब्रह्मविशेषणेन कारणे ब्रह्मणि
प्रथमं प्रविश्य ततः कालेन शुद्धं ब्रह्म प्रविशतीति
गम्यते, उपासनाप्रकरणात् । अत एव सर्वापरं धामेति विशे-
षणं । सर्वमपरं निरुद्धं यस्मात् तत् सर्वापरं धाम • स्थानं,
करणमित्यर्थः । न चैवं सति चतुर्जालं ब्रह्मकोशं भिन्ददि-
त्यनुपपन्नमिति शङ्क्यं, तस्य क्रमप्राप्यपरममुक्त्यपेक्षत्वात् । प्राक्
कृतो^१ हि विवेकः प्रारम्भप्रतिबन्धचये स्वफल करिष्यतीति
सर्वमनवद्यं । अत्रोक्तेऽर्थे उदाहरन्ति ऋषय इत्यर्थः । उदा-
हरणं पठति “रविमध्ये • स्थितोऽच्युतः” । तेजोऽग्निः ।
स्यष्टार्थमन्यत् । मण्डलभेदक्रमेण ब्रह्मप्रवेशनमुदाहृत्य कोश-
भेदेनेन ब्रह्मदर्शनमुक्तमनूद्य तत्राप्युदाहरणमाह “शरीर •

शरीरप्रादेशाङ्गुष्ठमात्रमणोरप्यण्यं ध्यात्वातः पर-
मतां गच्छत्यच हि सर्वे कामाः समाहिता इत्यचोदा-
हरन्ति । अङ्गुष्ठप्रादेशशरीरमात्रं प्रदीपप्रतापवत्

ब्रह्मणे नमः” इति । शरीरे प्रादेशमात्रपरिमितं हृदयं, तत्रा-
ङ्गुष्ठमात्रं कमलं, तदिदं शरीरप्रादेशाङ्गुष्ठमात्रमित्युच्यते ।
तादृगङ्गुष्ठमात्रकमलान्तरभिव्यक्तत्वादात्माऽप्यङ्गुष्ठमात्रस्तं, अणोर-
प्यण्यं अतिसूक्ष्मादपि सूक्ष्मतरं दुर्लभ्यं, एवंविधमात्मानं
ध्यात्वाऽतोऽनन्तरं चतुर्जालं ब्रह्मकोशं भिन्दत् परमतां पर-
मात्मभावं गच्छति यथोपासितं परमात्मानमनुभवतीत्यर्थः ।
अत्र हि परमात्मनि सर्वे कामाः स्वमनोमात्रसङ्कल्पसाधनाः
समाहिताः स्थिताः ‘सर्वे तदत्र गत्वा विन्दते’ इति श्रुत्यन्त-
रात् । इत्यत्रास्मिन्नुक्तोऽर्थो उदाहरन्ति । अङ्गुष्ठपरिमितकमल-
युक्तं प्रादेशशरीरमात्रं प्रादेशपरिमितहृदयान्तःशरीराभि-
व्यक्तमिति यावत् । प्रदीपप्रतापवत् प्रदीपशिखावत् दिस्त्रिधा
दिस्त्रिप्रकारं मन्दमध्यमोत्तमप्रकारं तैलवर्त्यादितारतम्यवशात्
प्रदीपप्रकाश इवाभिव्यञ्जकान्तःकरणशुद्धितारतम्यादभिव्यक्ति-
तारतम्यवत् तद्ब्रह्मान्तर्यामित्वलक्षणमभिष्टूयमानमभितः स्तूय-
मानं प्रशस्ततथोपलभ्यमानं महो देवो महान् देवोऽ-
खण्डचिदात्मको सुवनान्याविवेश, यदेवंविधमात्मतत्त्वं तदेक
ब्रह्म यच्चेदं ब्रह्म तदेव महान् देवो भुवनानि स्थावरजङ्गमादि-

द्विस्त्रिधा हि । तद्ब्रह्माभिष्टूयमानं महो देवो भुवना-
न्याविवेश । ओम् नमो ब्रह्मणे नमः ॥ ३८ ॥

इति मैत्र्युपनिषदि षष्ठः प्रपाठकः ॥

जीवरूपेणाविवेश, तस्मादात्मैव ब्रह्म ब्रह्मैवात्म्यभेदेन ध्यानं
प्रशस्तं तत् कर्तव्यमिति भावः । ॐ नमो ब्रह्मणे नम इति
शान्तिपाठो मङ्गलार्थः ॥ ३८ ॥

इति मैत्रीशाखोपनिषद्दीपिकायां षष्ठः प्रपाठकः ॥

अग्निर्गायत्रं चिद्वृद्धन्तरं वसन्तः प्राणो नक्षत्राणि
वसवः पुरस्तादुद्यन्ति तपन्ति वर्षन्ति *स्तुवन्ति पुनर्वि-
शन्त्यन्तर्विवरेणेक्षन्त्यचिन्त्योऽमूर्तो गभीरो गुप्तोऽनवद्यो
घनो गहनो निर्गुणः शुद्धो भास्वरो गुणभुग् भयो

सप्तमोऽप्ययं प्रपाठकः प्रकीर्णानेकोपदेशपरः । तत्रादितः
सप्तभिरनुवाकैः सवित्राश्रयमुपासनं स्वतन्त्रं सविस्तरं सफल-
मात्मपर्यवसितमुपदिशति, अग्निर्गायत्रमित्यादिना । “अग्नि-
र्गायत्रं ० अन्तरान्तरः” इति । अग्निर्देवता, गायत्रं कन्दः,
चिद्वत् स्तोमः, रथन्तरं साम, वसन्त ऋतुः, प्राणः प्राणनवृत्ति-
रसः, नक्षत्राण्यश्विन्यादीनि, वसवो देवगणविशेषः । एते सर्वे
मूर्तिमन्तः सवितुः पुरस्तात् पुरोभागे उद्यन्ति, एतैः पुरो-
भागे परिवृतः सविता ध्येय इति विवक्षितं । तापकाले एते
तपन्ति, वर्षासु वर्षन्ति, तत्तदवसरे सवितारं स्तुवन्ति पुनरस्तं
गच्छन्ति, सवितर्यन्तर्विशन्ति अथवा भोगकाले सवित्राश्रित-
ममृतं भोक्तुमन्तर्विशन्ति सवित्त्वमण्डलमनुप्रविशन्ति । विवरेण
द्वारेण किरणप्रवृत्तिमार्गेणैव भोज्यममृतमीक्षन्ते पश्यन्ति ।
अथवा विवरेण समयविशेषेण भोगप्रतीक्षां कुर्वन्तीत्यर्थः ।
एतदपि अग्न्यादीनां वृत्तान्तं ध्येयं वेदितव्यं । एवंविधैः पुरो-
वर्तिभिः †स्त्वयमानं सावित्रं स्वरूपं ध्येयं निर्दिशति, अचिन्त्य

* स्तुवन्तीत्युत्तमपुस्तके सर्वत्र लिखितं, अधमे तु क्वचित् क्वचित्
इजरोपीये च पुस्तके सर्वत्र स्तुवन्तीति ।

† स्वयमाश्रमिति पाठान्तरं ।

ऽनिर्वृत्तिर्योगीश्वरः सर्वज्ञो मघोऽप्रमेयोऽनाद्यन्तः
 श्रीमानजो धोमाननिर्देश्यः सर्वसृक् सर्वस्यात्मा
 सर्वभुक् सर्वस्येशानः सर्वस्यान्तरान्तरः ॥ १ ॥

इन्द्रस्त्रिष्टुप् पञ्चदशो वृहद्ग्रीष्मो व्यानः सोमो
 रुद्रा दक्षिणत उद्यन्ति तपन्ति वर्षन्ति स्तुवन्ति पुन-
 र्विशन्त्यन्तर्विवरेणैक्षन्त्यनाद्यन्तोऽपरिमितोऽपरिच्छिन्नो-
 ऽपरप्रयोज्यः स्वतन्त्रोऽलिङ्गोऽमूर्तोऽनन्तशक्तिर्धाता
 भास्करः ॥ २ ॥

इत्यादिना । अमृतं इति केदः, अचिन्त्यो मनसोऽगोचरः,
 अमूर्तोऽपरिच्छिन्नः, गभीरो दुरवगाहः कर्मेन्द्रियागोचर
 इत्यर्थः, गुप्तो ज्ञानेन्द्रियाविषयः, अनवद्यः पुण्यपापरहितः,
 घनोऽभेद्यः, गहनो दुर्विवेकः, निर्गुणो रूपादिगुणरहितः,
 शुद्धो निर्लेपः, भास्करः सर्वाविभासकभारूपः, गुणभुक्, त्रिगुण-
 विकारसाक्षी, विभेद्यस्मात् सर्वमिति भयः कालरूपः, अनि-
 र्वृत्तिरकार्यरूपः, यदा निर्वृत्तिः सर्वसिद्धिरूपः । प्रसिद्धार्थ-
 मन्यत् । मघो मघवानिन्द्रः पूज्य इत्यर्थः । सर्वस्यान्तरो भोक्ता
 जीवस्तस्याप्यान्तर आन्तरान्तरोऽन्तर्यामीत्यर्थः ॥ १ ॥

इन्द्रस्त्रिष्टुबित्यादि समानं । “इन्द्रस्त्रिष्टुप् ० भास्करः”
 इति । अनाद्यन्त इत्यादि विशेषणानि सवितुः पूर्ववद्ज्ञाना-
 र्थानि यथाशब्दं विज्ञेयानि ॥ २ ॥

ती

मरुतो जगमौ सप्तदशो वैरूपं वर्षा अपानः शुक्र
आदित्याः पश्चादुद्यन्ति तपन्ति वर्षन्ति स्तुवन्ति पुन-
र्विशन्त्यन्तर्विवरेणैक्षन्ति तच्छान्तमशब्दमभयमशोक-
मानन्दं तृप्तं स्थिरमचलममृतमच्युतं ध्रुवं विष्णु-
संज्ञितं सर्वापरं धाम ॥ ३ ॥

विश्वे देवा अनुष्टुबेकविंशो वैराजः शरत् समानो
वरुणः साध्या उत्तरत उद्यान्ति तपन्ति वर्षन्ति स्तुवन्ति
पुनर्विशन्त्यन्तर्विवरेणैक्षन्त्यन्तःशुद्धः पूतः शून्यः शान्तो-
ऽप्राणो निरात्मानन्तः ॥ ४ ॥

मित्रावरुणौ पङ्क्तिस्त्रिणवचयस्त्रिंशौ शाकररैवते
हेमन्तशिशिरा उदानोऽङ्गिरसश्चन्द्रमा ऊर्ध्वा उद्यन्ति
तपन्ति वर्षन्ति स्तुवन्ति पुनर्विशन्त्यन्तर्विवरेणै-
क्षन्ति प्रणवाख्यं प्रणेतारं भारूपं विगतनिद्रं विजरं
विमृत्युं विशोकं ॥ ५ ॥

मरुतो जगतीत्यादि समानं । “मरुतो जगती ० परं
धाम” इति ॥ ३ ॥

विश्वे देवा इत्यादि समानं । “विश्वे देवा ० आत्मानन्तः”
इति ॥ ४ ॥

मित्रावरुणौ पङ्क्तिरित्यादि समानं । “मित्रावरु-
विशोकं” इति ॥ ५ ॥

शनिराहुकेतूरगरक्षायक्षनरविहगशरमेभादयोऽध-
स्तादुद्यन्ति तपन्ति वर्षन्ति सुवन्ति पुनर्विशन्त्यन्त-
र्विवरेणोक्षन्ति यः प्राज्ञो विधरणः सर्वान्तरोऽक्षरः
शुद्धः पृतो भान्तः क्षान्तः शान्तः ॥ ६ ॥

एष हि खल्वात्मान्तर्हृदयेऽणीयानिद्धोऽग्निरिव विश्व-
रूपोऽस्यैवान्नमिदं सर्वमस्मिन्नोता इमाः प्रजा एष

एवं पञ्चसु दिक्षु क्रमेण ध्येयविशेषानुपदिश्याधोभागे च
ध्येयविशेषमुपदिशति “शनिराहुकेतू ० क्षान्तः शान्तः” इति ।
विधरणो विधारको वर्णाश्रममर्यादाया इत्यर्थः । भान्तो
भासा युक्तः, क्षान्तः क्षमावान्, तथा शान्त इत्यर्थः ॥ ६ ॥

एवमधिदैवं ध्येयं सविस्तरमुपदिश्य तदनूद्य तस्याध्यात्मं
ध्येयं स्वरूपमुपदिशति “एष हि ० हिताय नमः” इति ।
योऽधिदैवतमादित्यमण्डले उपास्य उक्तः एष हि एव खलु
आत्माऽन्तर्हृदये हृदयस्यास्य स्थानस्याणीयस्त्वादणीयानति-
सूक्ष्मः, अग्निरिव दीपशिखेवेद्धो दीप्यमान इत्येतत् । विश्व-
रूपः सर्वरूपो वैश्वानरो भोक्तेति यावत् । अतोऽस्यैवान्नमिदं
सर्वं अविशेषेण सर्वप्राणिभिरद्यमानमिदमन्नमस्यैव वैश्वानरा-
त्मनोऽन्नमिति दृष्टिर्विधीयते । अस्मिन् वैश्वानरात्मनि इमाः
प्रसिद्धाः प्रजाः स्थावराद्या ओता आश्रिताः पट इव तन्तु-
जातमाश्रित्य स्थिता इत्यर्थः । सर्वात्मको वैश्वानरो भोक्ता

आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोकोऽविचिकित्सो-
 ऽविपाशः सत्यसङ्कल्पः सत्यकाम एष परमेश्वर एष
 भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधरण एष हि
 खल्वात्मेशनः शम्भुर्भवो रुद्रः प्रजापतिर्विश्वस्तक्
 हिरण्यगर्भः सत्यं प्राणो हंसः शास्ताऽच्युतो विष्णुर्नारा-

तस्यैवेदं सर्वैरद्यमानं सर्वप्रकारमन्नमिति ध्यात्वा प्राप्तमन्नं
 भुञ्जानोऽन्नदोषैर्न लिप्यत इत्येतमर्थं सूचयन्ती आत्मानं विशि-
 नष्टि, एष इति । अपहतपाप्मा पुण्यपापलेपरहित इत्यर्थः,
 पुण्यमप्यत्र पापशब्देन गृह्यते तस्यापि पापवत् संसारबन्ध-
 हेतुत्वात् 'उभे ह्येवैष एते तरति न मुक्तं न दुष्कृतं सर्वं
 पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते' इति च श्रुतेः । विजरो विमृत्युरिति
 जरामृत्युधर्मकात् स्थूलदेहादिविच्यते । विशोक इति शोकादि-
 धर्मकादन्तःकरणात् । विविधा चिकित्सा विचिकित्सा सह-
 जस्य जुझाधेर्निवर्तनं, सा यस्यास्ति स विचिकित्सोऽन्नोपष्टब्ध
 जीवनः प्राणः, तस्मादन्योऽयमात्मा अविचिकित्सः, अत एवात्र
 शाखान्तरेऽविजिघत्स इति पठ्यते । खादितुमिच्छा जिघत्सा
 तथा रहिनोऽविजिघत्स इत्यर्थः । अविपाश इति वर्णव्यत्यये-
 नापिपाशः पिपासारहित पिपासाधर्मकात् प्राणादन्य इत्यर्थः ।
 स्थूलसूक्ष्मदेहोपाधिनिषेधं तद्दोषानास्कन्दितत्वात् सत्य-
 सङ्कल्पः सत्या अवितथाः सङ्कल्पा यस्य सः, अत एव सत्य-

यणो यश्चैषोऽग्नौ यश्चायं हृदये यश्चासा आदित्ये स
एष एकस्तस्मै ते विश्वरूपाय सत्ये नभसि हिताय
नमः ॥ ७ ॥

कामः, काम्यन्त इति कामाः सत्या यथासङ्कल्पमवश्यम्भाविनो
यस्य स सत्यकामः । यत एवमयमुपाधेरुद्धृतोऽत एव
परमेश्वर एष भूताधिपतिर्भूतानां स्वामी एष भूतपालः
पालयिता यत एष सेतुर्जगन्मर्यादोत्तमको यतो विधरणो
विधारको वर्णाश्रमादिधर्माणां तद्धेतुनाञ्चेति शेषः । इदानी-
मुक्तगुणमात्मानं स्तौति, एष हि खत्वात्मेशानो य उक्तः
स एव शम्भादिशब्दवाच्यो नान्य इत्यर्थः । उक्तयोरध्यात्माधि-
दैवोपाधिकयोरात्मनोरुपाधिदयापोहेनैकत्वं वास्तवं रूप-
मुपदिशत्यहङ्गहलाय यश्चैषोऽग्नावित्यादिना । अग्निग्रहण-
मधिदैवस्यादित्यस्य प्रकाशोपजीविसर्वविभूतिग्रहणोपलक्षणार्थं ।
यश्चायं हृदये प्रत्यङ् पुरुषः, यश्चासावादित्ये परोक्षः स आदि-
त्यस्यः एष हृदयस्यश्च एक एव नानयोर्वस्तुतत्त्वे भेदोऽस्तीत्यर्थः ।
एवमनुसन्धायोपाख्यस्वरूपं मन्त्रमिममुदीरयेदित्यभिप्रेत्याह, तस्मै
त इति । सत्ये नभसि ब्रह्माकाशे हिताय निहिताय स्वस्वरूपे
स्थितायेत्यर्थः ॥ ७ ॥

तदेव अयोऽर्थिनामुपादय साधनजातं सोपस्करं सफल-
मनेकधोपदिशेदानीं अयोमार्गविघातकं परिहरणीयं सत्यम्

अथेदानीं ज्ञानोपसर्गा राजन्मोहजालस्यैष वै
 योनिर्यदस्वर्गैः सह स्वर्गस्यैष वाक्ये पुरस्तादुक्तेऽप्यधः-
 स्तम्बेनाश्लिष्यन्त्यथ ये चान्येह नित्यप्रमुदिता नित्य-
 प्रवसिता नित्ययाचनका नित्यं शिल्पोपजीविनोऽथ

व्युत्पादयति “अथेदानीं ० विद्यान्तरन्तु यत्” इति । अथो-
 पादेयविध्वर्थनिरूपणानन्तरमिदानीं हेयनिषेधार्थकथनावसरे
 प्राप्ते ज्ञानोपसर्गाः ज्ञानोत्पत्तिविघातका हेतवः प्रस्तूयन्त
 इति शेषः । राजन्निति सम्बोधनं प्रदर्शनार्थमथमुपदेशप्रकार
 एवाख्यायिकायाः पुरा समापनात् । के ते ज्ञानोपसर्गा
 इत्याकाङ्क्षायां यन्मोहजालं वस्तुतत्त्वाविवेकनिबन्धनमित्युत्तरं
 पूरणीयं । पुनः कुतो मोहजालप्रसर इत्याकाङ्क्षायामाह,
 मोहजालस्यैष वक्ष्यमाणो वै प्रसिद्धो योनिः प्रसरणस्थानं ।
 कोऽसौ यदस्वर्गैः स्वर्गानर्हैर्नास्तिकादिभिः सह स्वर्गस्य स्वर्गा-
 र्हस्य वैदिकस्य संसर्ग इत्यध्याहारः । पुनरेष इति पूर्वोक्तस्यै-
 वाकर्षणमन्वयस्यष्टीकरणार्थं । तत्र निदर्शनं लुप्तोपमाव्यञ्जक-
 माह, वाक्ये इति । वाटीमर्हतीति वाक्यो महाशास्त्रास्रपन-
 सादिः, तस्मिन् पुरस्तात् पुरःस्थितत्वेन केनचिदाप्तेनोक्तेऽपि
 तमनादृत्याधःस्तम्बेन चुद्रेण दण्डशलाकया सहाश्लिष्यन्ति
 स्तम्बप्रभव क्रायाफलादिकं बद्ध मन्यन्ते इत्यर्थः । एष दृष्टान्तो
 मोहस्येत्येष पदस्यैव वान्वयः । अथ पुनर्ये च येऽप्यन्ये इह-

ये चान्ये ह पुरयाचका अयाज्ययाजकाः शूद्रशिष्याः
 शूद्राश्च शास्त्रविदांसोऽथ ये चान्ये ह चाटजटनटभट-
 प्रव्रजितरङ्गावतारिणो राजकर्मणि पतितादयोऽथ ये
 चान्ये ह यक्षराक्षसभूतगणपिशाचोरगग्रहादीनामर्थं
 पुरस्कृत्य शमयाम इत्येवं ब्रुवाणा अथ ये चान्येह वृथा

लोके नित्यप्रसुदिता ऐहिकैरेव लाभैः सदा सन्तुष्टाः, ये च
 नित्यप्रवर्णिताः सदा परप्रेष्याः, नित्ययाचनकाः सदा दीनाः,
 नित्यं शिल्पोपजीविनः कारुकर्मकौशलेन जीवननिरता इत्यर्थः ।
 अथ ये चान्ये ह पुरयाचका नगरभिन्ववः ये चायाज्यान्
 याजनानर्हान् याजयन्ति तेऽयाज्ययाजकाः, ये चान्ये शूद्र-
 शिष्याः शूद्राद् यां कामपि विद्यां गृहीतवन्तो ब्राह्मणादयस्ते
 शूद्रशिष्याः, ये च शूद्राः शास्त्रं श्रुतिस्मृतिपुराणलक्षणं
 विदन्ति पठन्ति पाठयन्ति वा ते शास्त्रविदांसः । अथ ये चान्ये
 ह चाटाः पिशुनाः, जटा अपरिच्छिन्नासम्भवदनपराः, नटा
 नर्तनोपजीविनाः, भटा योधास्तस्करा वा, प्रव्रजिताः कार्प-
 टिका भिन्नवो भिन्नवेषधारकाः रङ्गावतारिणोऽनेकवेष-
 भाषाविशेषैर्नाटकनाट्यजीविनः, राजकर्मणि राज्ये ये नियुक्ता
 इत्यव्याहारः, राष्ट्रसंरक्षणे चोरशासनादावधिकृता इत्यर्थः ।
 ये च पतिता महापातककृतो राक्षान्निःसारिताः स्थिता वा,
 आदिपदादभिग्रस्ता गृह्यन्ते । अथ ये चान्ये ह यच्चेति,

कषायकुण्डलिनः कापालिनीऽथ ये चान्ये ह वृथा-
तर्कदृष्टान्तकुहकेन्द्रजालैर्वैदिकेषु परिस्थातुमिच्छन्ति तैः
सह न संवसेत् प्राकाश्यभूता वै ते तत्करा अस्वर्ग्या
इत्येवं ह्याह ।

नैरात्यवादकुहकैर्मिथ्यादृष्टान्तहेतुभिः ।

आम्यन् लोको न जानाति वेदविद्यान्तरन्तु यत् ॥ ८ ॥

ग्रहादीनामिति कर्मणि षष्ठी । अर्थं पुरस्कृत्य धनादिकं
स्वजीवनसुद्दिश्य ये यक्षादीन् प्राणिपौडकान् श्रमयाम उच्चा-
टनादिभिर्निवारयाम इत्येवं ब्रुवाणा मन्त्रयन्तपरा इत्यर्थः ।
अथ ये चान्ये वृथा मिथ्या कषायवासमः कुण्डलिनः शङ्खादि-
शकलकृतकुण्डलधारिणः कापालिनः कपालभिचवः ।
अथ ये चान्ये वृथातर्कोऽनुग्राह्यप्रबलप्रमाणशून्यः स्वबुद्धि-
कल्पितः दृष्टान्तः प्रायोदृष्टस्योदाहरणं कचिदृष्टस्य वोदा-
हरणं दृष्टान्तः, कुहकं कलयहः प्रतारणं वा, इन्द्रजालं प्रत्य-
क्षतो मिथ्यार्थप्रदर्शनं । एतैर्द्वारेभ्य वैदिकेषु वेदोक्तमार्गैक-
निरतेषु परिस्थातुं परिपन्थितया स्थातुमिच्छन्ति तैः सह न
संवसेत्, ये च पूर्वोक्तास्तैश्च न सह संवसेदित्यर्थः । तत्र हेतु-
माह, ते वै निश्चितं प्राकाश्यभूता अपरोक्षा एव तत्करा-
श्चोराः परवित्तापहारिणः प्रसिद्धाः यावन्त उक्तास्ते अस्वर्ग्या
यतः, अतो वेदिकानभिभूय ज्ञानमार्गमवबुध्यते इति वेदिकै-
र्वेदोक्तपुरुषार्थार्थिभिस्तत्तद्व्याज्य इत्यर्थः, इत्येवं ह्याह ।

बृहस्पतिर्वै शुक्रो भूत्वेन्द्रस्याभयायासुरेभ्य क्षया-
येमामविद्यामसृजत् तथा शिवमशिवमित्युद्दिश्यन्त्य-
शिवं शिवमिति वेदादिशास्त्रहिंसकधर्माभिधान-
मस्त्विति वदन्त्यतो नैनामभिधीयेतान्यथैषा वन्त्येवैषा

नैरात्म्यवादः शून्यचणिकविज्ञानाद्यात्मवादः । वेदविद्यान्तरमिति
वेदं विद्यान्तरञ्चेत्यर्थः ॥ ८ ॥

इदानीं वेदविरोधिनां मार्गस्य प्रवृत्तिमूलमितिहासमाह
“बृहस्पतिर्वै ० इत्येव ह्याह” इति । बृहस्पतिर्वै प्रसिद्धो
देवपुरोहितः कदाचित् शुक्रो भूत्वा शुक्ररूपमास्थायेमा-
मविद्यामसृजदिति सम्बन्धः । किमर्थं इन्द्रस्याभयाय चेमाया-
सुरेभ्योऽसुराणां क्षयाय नाशाय, असुरान्मोहयित्वेन्द्रं रचितु-
मित्यर्थः । याऽविद्या बृहस्पतिना सृष्टा तथा शिवं परिणामे
सुखकरमशिवमकल्याणं दुःखमित्युद्दिशन्ति कथयन्ति नास्तिका
इति शेषः । अशिवमकल्याणं शिवमिति चोद्दिश्यन्तीत्यनु-
वर्तते । तेषामभिप्रायमाह, वेदेति । वेदस्मृतिपुराणादि-
रूपशास्त्रस्य हिंसको यो धर्मः पाषण्डादिरूपस्तस्याभिधानं
पुनः पुनरनुसन्धानमस्तु लोकस्येति शेषः । इति वदन्ति मूर्खा
उपदिशन्ति । अतो नैनां विद्यां धर्मकञ्चुकरैर्वैदिकैर्नास्तिकैश्च
प्रसार्यमाणामभिधीयेत न पठेन्न शृणुयाच्चेत्यर्थः । अतोऽन्यथा
विपरीतैषा विद्या महतः श्रेयसो विघातिनी स्वरूप-

रतिमात्रं फलमस्या वृत्तच्युतस्येव नारम्भणीयेत्येवं
ह्याह ।

दूरमेते विपरीते विषूची
अविद्या या च विद्येति ज्ञाता ।
विद्याभीप्सितं नचिकेतसं मन्ये
न त्वा कामा बहवो लोलुपन्ते ॥

तोऽपि वन्ध्येवैषा निष्फला । यतो रतिमात्रं तात्कालिकं
फलमस्या न भाविशुभफलमस्तीत्यर्थः । वृत्तं पारम्पर्यक्रमा-
गत आचारस्तस्मात् च्युतस्य भ्रष्टस्य यथेह परत्र वा न सुखं
स्वजात्यपरिग्रहाद्यमयातनागोचरत्वाच्च, तद्वदेदविरुद्धागमाचार-
निरतस्यापि इह शिष्टैः परित्यागात् परत्र च नरकगति-
त्वाच्च नारम्भणीयैषा बार्हस्पत्या विद्या इत्येवमस्मिन्नर्थे ह्याह
विद्याविद्ययोर्विरोधं कठश्रुतिरित्यर्थः । “दूरमेते • लोलु-
पन्ते” इति । या चाविद्या या च विद्या इति ज्ञाता निश्चिता
पण्डितैरेते विद्याविद्ये दूरमत्यन्तं विपरीते विरुद्धस्वभावे
विरुद्धविषयत्वात् स्थितिगतिप्रत्ययाविवेत्यर्थः । न केवलं
स्वरूपतो विषयभेदादेव विरुद्धे अपि तु फलभेदादपीत्याह
विषूची विषूच्यौ विष्वञ्जनाद्विषूच्यौ नानागती विरुद्धफले
इत्यर्थः । एवं विद्याविद्ययोः स्वभावमभिधाय यमो नचिके-
तसं प्रत्याह, विद्याभीप्सितमिति । विद्यैवाभीप्सिता यस्य स

विद्याञ्चाविद्याञ्च यस्तद्वेदोभयं सह ।
 अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययामृतमश्नुते ॥
 अविद्यायामन्तरे वेद्यमानाः
 स्वयन्धीराः पण्डितम्मन्यमानाः ।

विद्याभीप्सितत्वं नचिकेतसं नचिकेतोनामान त्वामह मृत्यु-
 र्मन्ये जानामि यतस्त्वा त्वां बहवोऽपि मया दत्ताः कामा विषया
 न लोलुपन्ते त्वां न लोपितवन्तः आत्मोपभोगवाञ्छापादनेन
 श्रेयोमार्गादिच्छेदं न कृतवन्त इत्यर्थः । विद्याविद्ययोर्भिन्न-
 फलत्वमात्रे ईशावास्याध्यायस्थं मन्त्रमुदाहरति “विद्याञ्चा-
 विद्याञ्च । विद्ययामृतमश्नुते” इति । विद्यां देवेश्वरात्मविषयां
 भावनां, अविद्यां तद्विपरीतां कर्मनिष्ठालक्षणां ; यस्तदुभयं
 सह समुच्चित्य वेद व्यवधानाव्यवधानाभ्यामविद्याविद्ये एकत्र
 पर्यवसिते अतः क्रमेणैकपुरुषेणानुष्ठेये इति यो वेद उपास्ते
 तत्परो भवति सोऽद्यिया कर्मनिष्ठया मृत्युं विद्योत्पत्तिप्रति-
 बन्धकं पापं तीर्त्वाऽतिक्रम्य विद्यया औपनिषदयाऽमृतत्वं
 मोक्षमश्नुते प्राप्नोति इति मन्त्राचरयोजना । तथा चाविद्या-
 ऽपि वेदविहिता विद्योपयोगिनी चेत् तदोपादेयाऽपीत्युदा-
 हरणमुक्त्वा तद्विपरीता तु हेयैव, ताममुच्चतोऽनर्थपरम्पराया
 अविच्छेद एव स्यादित्यस्मिन्नर्थे उदाहरणमाह “अविद्याया-
 मन्तरे । यथान्धाः” इति । अविद्या आत्मतत्त्वस्फुरणप्रति-
 बन्धात्मिका तद्विपरीतार्थसामीचीन्यावभासिनी च, तस्या-

दन्द्रम्यमाणाः परियन्ति मूढा

अन्धेनैव नीयमाना यथान्धाः ॥ ६ ॥

मन्तरेऽभ्यन्तरे तमसौव भुजङ्गतत्तावरणे रज्जुत्वावभासनिमित्ते
वर्तमाना ये ते मूढा इति योजना । मोहव्याप्ताः सद-
सद्विवेकशून्याः ते किं परियन्ति संसारमण्डले परिभ्रमन्ति.
नैषां श्रेयःप्राप्त्याशाऽस्तीत्यर्थः । किञ्चक्षणस्त इति तान् विशि-
नष्टि, वेक्ष्यमानाः पुच्छपशुधनचेचादितृष्णापाशशतैः संवेष्ट-
मानाः । अनेन तेषां संसारपरिभ्रमणाविच्छेदे कारणमुक्तं ।
तथा च श्रुत्यन्तरं 'कामान् यः कामयते मन्यमानः स कामभि-
र्जायते तच्च तच्च' इति । स्वयन्धोराः पण्डितस्त्वान्यमाना
इति विशेषणान्तरं । वयमेव धीरा धीमन्तो विवेकिनः शास्त्र-
कुशला इत्यात्मानं पण्डितं मन्यमाना नतु सम्यक् पण्डितास्ते ।
अनेन तेषां मत्सङ्गदौर्लभ्यं दर्शितं । पुनस्तान् विशिनष्टि, दन्द्रम्य-
माणाः । कुटिलामनेकरूपां गतिं गच्छन्तः, जरामरण-
रोगादिदुःखशतैरुपद्रूयमाणा इति वा, अनेन तेषां पुण्यमार्ग-
प्रवृत्त्यभावः सूचितः । तेषां मार्गप्रदर्शका अपि तादृशा
एवेत्यभिप्रेत्य दृष्टान्तमाह, अन्धेनैवेति । एकेनाग्रयायिना-
ऽन्धेन नीयमाना देशादेशान्तरं प्रत्याकृष्यमाणा यथा बहवो-
ऽन्येऽन्धाः पुरोऽन्धेन सह कूपकण्टकादिषु पतन्तो महान्तमनर्थं
प्राप्नुवन्त्येवं वेदविरुद्धविद्वन्मन्यप्रदर्शितमार्गगा अपि तेनैव सह
निरयप्राये संसारे पतन्तोत्यर्थः ॥ ६ ॥

देवासुरा ह वै य आत्मकामा ब्रह्मणोऽन्तिकं प्रयाता-
स्तस्मै नमस्कृत्योचुर्भगवन् वयमात्मकामाः स त्वं
नो ब्रूहीत्यतश्चिरं ध्यात्वाऽमन्यतान्यतात्मानो वै तेऽसुरा
अतोऽन्यतममेतेषामुक्तं तदिमे मूढा उपजीवन्त्यभि-

इदानीं वेदैकविषये सर्वश्रेष्ठमतोपरोधनायेतिहाममव-
तारयति “देवासुरा ह वै ० स्यादिति” इति । देवाश्च
असुराश्च देवासुराः, ह वै इत्येतिह्यर्थो निपातौ, ये बभूवुः
पूर्वं देवाश्चासुराश्च ते आत्मकामा आत्मज्ञानकामाः सन्तो
ब्रह्मणः स्वपितुः प्रजापतेरन्तिकं समीपं प्रयाताः, तस्मै ब्रह्मणे
नमस्कृत्वा ऊचुर्हे भगवन् वयं ह्यात्मकामास्वामुपमन्त्राः स त्वमस्म-
द्गुह्योऽस्मभ्यं ब्रूहि आत्मतत्त्वमिति शेषः । इत्युचुरिति सम्बन्धः ।
अतो यत आत्मतत्त्वं न सहसा वक्तुमुचितमतश्चिरं ध्यात्वा
विचार्यामन्यत तत्कालोचितं वक्तव्यं विजज्ञौ । किं अन्यतात्मानो
वै तेऽसुराः, प्रसिद्धा असुरा अन्यतात्मानोऽन्यतायामन्यत्वे
भेदवति देहादावात्ममतय इत्यर्थः । अयतात्मान इति कश्चित्
पाठः सुगमः । तथा च देहात्मवादं प्रकृत्य कान्दोग्ये श्रूयते
‘असुराणां ह्येषोपनिषत्’ इति । अतःपरं श्रुतिवचनं । यतो दृढं
भेददृष्टयोऽसुरा अतोऽन्यतमं देवेभ्य उक्तादत्यन्तमन्यदेतेषा-
मसुराणामात्मतत्त्वं प्रजापतिनोक्तमित्यर्थः । यद्यपि प्रजा
पतिना देवानामसुराणां च साधारणमेवात्मतत्त्वमुक्तं तथापि

अङ्गिणस्तर्थाभिघातिनोऽनृताभिशंसिनः सत्यमिवानृतं
पश्यन्तीन्द्रजालवदित्यतो यद्वेदेष्ट्वभिहितं तत् सत्यं
यद्वेदेषूक्तं तद्विद्वांस उपजीवन्ति तस्माद्ब्राह्मणो
नावैदिकमधीयोतायमर्थः स्यादिति ॥ १० ॥

स्वचित्तदोषवशादसुरैरन्यथावगत, इदमेवात्मतत्त्वमस्माकं प्रजा-
पतिनोक्तमिति मन्यमानैरिति भावः । तत् आसुरमात्म-
तत्त्वमिमे प्रत्यक्षा इदानीन्तना अपि मूढा अविवेकिन उप-
जीवन्ति आदरेण गृहीत्वा तिष्ठन्ति, अभिष्वङ्गिणोऽत्यासक्ता-
स्तपराः सन्त इत्यर्थः । ते किञ्चलक्षणास्तर्थाभिघातिनः तीर्यते
ऽनयेति तरिः समारसागरातिक्रमणमाधनमात्मतत्त्वज्ञान, तस्यां
माधनत्वेन भवति इति वेदशास्त्रं तयं, तस्याभिहननशौलाः
वेदमार्गविदूषका इत्यर्थः । अनृताभिशंसिनो ज्ञानादज्ञाना-
द्यापि मृषावदनशौलाः । यतस्तेऽनृतमेव सत्यमिव पश्यन्ति
सत्यमेव पश्यन्तीत्यर्थः । अनृतस्य सत्यत्वेन दर्शने दृष्टान्तमाह,
इन्द्रजालवदिति । यत एवं वेदविरुद्धः सम्यदाय आसुर एवा-
सत्यमूलश्चातो यद्वेदेष्ट्वभिहितमुक्तं तत्सत्यं यथार्थं तदुपादेय-
मित्यर्थः । यद्वेदेषूक्तं तदेव विद्वांसः सम्यक्पण्डिता उप-
जीवन्ति आदरेण गृह्णन्ति, न हेतुवादपदुभिरभिहितमित्यर्थः ।
अनयाऽऽख्यायिकयोपादेयमर्थमुपदिशति, तस्मादिति । ब्राह्मण-
ग्रहणमुपलक्षणं, त्रैवर्णिको न कदाप्यवैदिकं वेदविरुद्धं वेदार्थ-

एतद्वाव तत्स्वरूपं नभसः खेऽन्तर्भूतस्य यत् परं
तेजस्तत्त्वेधाभिहितमग्रा आदित्ये प्राण एतद्वाव तत्-
स्वरूपं नभसः खेऽन्तर्भूतस्य यदोमित्येतदक्षरमनेनैव
तदुद्भूतयुदयत्युच्छसत्यजसं ब्रह्माधौयालम्बं वाचैवैतत्

ज्ञानानुपायरूपं च शास्त्रान्तरमधीयौतेत्यर्थः । तादृक्-
शास्त्रान्तराध्ययने दोषं सूचयति, अयमर्थः स्यात् । अय-
मासुरदृश्योपात्तोऽधःपातरूपोऽर्थः फलं स्यादिति भयादिति
वाक्यशेषः ॥ १० ॥

यदेदेषूक्तं तत्सत्यमिति यदुक्तं तच्च वेद एव कथमिति
जिज्ञासायां तस्य तत्त्वं वक्तुमुत्तरोऽनुवाकः प्रवर्तते एतद्वावेति ।
“एतद्वाव तत्स्वरूपं ० परिमितं तेजः” इति । एतद्वावैतदेव तस्य
वेदस्य स्वरूपं यन्नभसो ब्रह्माकाशस्य खे हृदयसुषिरेऽन्तर्भूतस्य
मध्ये सिद्धस्य, यत्परमलुप्यमानं तेजः सर्वावभासकं चैतन्य-
स्वरूपं तत्तेजस्तत्त्वेधा प्राधान्यमाश्रित्याभिहितमुक्तं पूर्वं, अग्नौ
आदित्ये प्राणे च विभाव्यमानमित्यर्थः । तथा च यदग्न्या-
द्यात्मना बहिरवभासकं तेजस्तदेव खेऽन्तर्भूतस्य नभसः परं तेज-
स्तदेव च वेदस्य स्वरूपमित्युक्तं भवति । तदेवैवंलक्षणं तेजः
प्रथममोक्षारात्मकमासीदित्याह, एतद्वावेति । यदोमित्येत-
दक्षरं प्रसिद्धमस्ति तदेतद्वाव खेऽन्तर्भूतस्य नभसो रूपमभि-
व्यक्तं रूपान्तरमित्यर्थः । कुत एतदित्यत आह, अनेनेति ।
एतत् तेजोऽनेनैवोमित्येवमात्मकेनाचरेण रूपेण तदुद्भूत-

समीरणे प्रकाशप्रक्षेपकौष्णस्थानीयमेतद्धूमस्येव समी-
रणे नभसि प्रशाखयैवोत्क्रम्य स्कन्धात् स्कन्धमनुसर-

त्युन्नतबुध्नं भवति बौजस्येवोच्छूनता वेदस्याद्यावत्स्थारूपं जायत
इत्यर्थः । तत् उदयति उद्गच्छति अङ्कुर इवान्तर्नादरूपप्रण-
वाकारं भवति, ततः क्रमेणोच्छ्वसत्युच्छ्वास इव दीर्घस्वरेणो-
च्चारणस्थानं प्राप्याचररूपमवतिष्ठत इत्यर्थः । एवमभिव्यक्त-
प्रणवाकारब्रह्मतेजोरूपो वेदोऽजस्रं नैरन्तर्येण ब्रह्मधौयालम्बं,
विस्मिष्टपाठः कान्दमः, ब्रह्मबुद्धेरुपासनात्मिकाया आलम्बन-
मित्यर्थः । वागब्दात् ब्रह्मतत्त्वबुद्ध्यालम्बनं चेत्यर्थः । अधि-
कारिभेदात् बुद्धिद्वयालम्बनत्वविकल्पार्थो वा वागब्दः । अत्रैवा-
ऽस्थामेवावस्थायामेतत् तेजः प्रणवमात्राकारं सत् समीरणे
कोष्ठगते प्राणे घोषवति सहकारिणि सम्यक्ते सति इतिशेषः ।
प्रकाशं प्रक्षिपति त्यजति इति प्रकाशप्रक्षेपकः, जठरकुहर-
चार्यग्निस्त्वौष्ण्यस्थाने भवं प्रकाशप्रक्षेपकौष्ण्यस्थानीयं तत्तेजो-
ऽनुप्रसरतीत्युत्तरत्रान्वयः । अनुप्रसरणप्रकारं दृष्टान्तेन स्पष्ट-
यति, एतदिति । एतदनुप्रसरणं धूमस्येव द्रष्टव्यं, यथा धूमो
नभसि समीरणे वायौ वाति सति प्रशाखयैव प्रक्षष्टया शाखया
शाखाकारया लेखयोत्क्रम्योर्द्धदेशं गत्वा वृक्षस्य स्कन्धात्
स्कन्धमनुसरति तत्तत्स्कन्धैरभिहन्यमानस्तत्तदाकारतामश्रुते,
तथैतद्ब्रह्मतेजो मूलाधारोपर्यग्निमण्डले तत्रस्थेनाग्निना सन्तप्ते-
ऽभिव्यक्तं घोषवत्प्राणवायुनाग्नौ धम्यमाने तमेव वायुमग्निं

त्यस्य प्रक्षेपको लवणस्येव घृतस्य चौष्ण्यमिवाभिध्यातु-
र्विस्तृतिरिवैतदित्यत्रोदाहरन्ति । अथ कस्मादुच्यते

चोपाधिमवष्टभ्य प्रथमं नादमात्रप्रणवात्मनाविर्भूय क्रमेण
हृत्कण्ठताल्लादिस्थानैः प्रसरणावच्छेदैरभिहन्यमान नाना-
वर्णात्मनोद्भूय नानावेदशाखात्मकं भवतीति दार्ष्टान्तिकं
योज्य । एवमेकरूपस्य चैतन्यज्योतिषोऽनेकरूपवेदात्मना प्रसरणे
दृष्टान्तसुक्ता प्रसरणेनावस्थान्तर गतस्यापि न स्वभावान्यत्वं
स्वरूपविनाशो वेत्यत्र दृष्टान्तद्वयमाह, अस्तु प्रक्षेपक इति ।
प्रक्षेप एव प्रक्षेपकः, यथा लवणस्य पिण्डोद्भूतस्यास्तु प्रक्षेपो न
लवणस्वभावहानिकरस्तदवस्थस्याऽपि लवणरसानपायात्, यथा
वा घृतस्यौष्ण्यमुष्णमंशुर्गो न घृतमन्यथयति एवमिदमपीत्यर्थः ।
आभ्यां दृष्टान्ताभ्यामयमप्यर्थः सूचितः, यथा जलाम्बुपाधि-
विगमे लवणघृतयोः पूर्वावस्थापत्तिः पिण्डाकारेण तथा ब्रह्म-
तेजसोऽपि कायाग्निप्राणमनश्चाद्युपाध्यपगमे स्वरूपेण, चिद-
घनावस्थापत्तिरिति न वेदस्यानित्यत्वमिति । इदानीं सुप्र-
प्रबोधवत् स्रष्टिति वेदात्मना चिदाविर्भावे दृष्टान्तमाह,
अभिध्यातुर्विस्तृतिरिवैतदिति । एतद्वेदरूपेण चैतन्यप्रसरण-
मभिध्यातुरभिधानकर्तुः सङ्कल्पमात्रेण प्राप्तादादिकार्थनिर्मातृ-
र्योगीश्वरस्य विस्तृतिर्विस्तार इव, अयमौश्वरचिद्विस्तारो वेद
इत्यर्थः । अत्रास्मिन्नर्थे उदाहरन्ति पृच्छति शिष्य इत्यर्थः ।
किं तदाह, अथ कस्मादिति । उत्तरमाह, यस्मादिति ।

वैद्युतो यस्मादुच्चारितमात्र एव सर्वं शरीरं विद्योत-
यति तस्मादोमित्यनेनैतदुपासीतापरिमितं तेजः ।

पुरुषश्चाक्षुषो योऽयं दक्षिणेऽक्षिण्यवस्थितः ।

इन्द्रोऽयमस्य जायेयं सव्ये चाक्षिण्यवस्थिता ॥

यस्मादुच्चारितमात्र एवायं वेदः प्रणवात्मा सर्वे शरीरं
जगदित्येतत् विद्योतयति प्रकाशयति तस्माद्वैद्युत इति वेद
उच्यते इति योजना । यस्माद्वृत्तपिण्डवद्भूतवेदावस्था प्रण-
वात्मकमिदं ब्रह्मासीत् तस्मादोमित्यनेनैतदपरिमितं ब्रह्म
तेज उपासीत प्रणवमालम्ब्य ब्रह्म ध्यायौतेत्यर्थः । एतदुक्तं
भवति सर्ववेदार्थावलम्बननिबन्धना हि सर्वे कामाः पुरुषार्थ-
भूताः प्रसिद्धाः, ते सर्वे प्रणवालम्बन ब्रह्म ध्यायतो भवन्ति
प्रणवस्य सर्ववेदात्मकत्वाद्ब्रह्मणश्च सर्वार्थात्मकत्वात् सर्वपुरुषार्थ-
रूपत्वाच्चेति । वेदोद्गमस्थानन्तरं निरूपणात् तदर्थप्रकाशकाः
श्लोका मुनःकायाग्निमाहन्तीत्यादय एवात्र यद्यपि निवेश
यितुं युक्तास्तथापि ॐमित्यनेनैतदुपासीतेति परस्य तेजस
उपासनविधानादुपास्यस्य तेजसो विशेषावस्थावस्थानं वक्तुं मध्ये
पुरुष इत्यादयः श्लोका उपान्ताः । तेषाञ्च चाक्षुषः स्वप्नचारी
चेति परत्र वर्तिष्यमाणैः श्लोकैरेकवाक्यता बोद्धव्या । तथा
च यथापाठकमभिह व्याख्यानेऽप्यर्थक्रमेणैवार्थसङ्गतिर्द्रष्टव्या ।
“पुरुषश्चाक्षुषो ० द्विधा सती” इति । योऽयं दक्षिणेऽक्षिण्यव-
स्थितश्चाक्षुषः पुरुषः प्रसिद्धो द्रष्टा अयमिन्द्रः परमेश्वरः, या

समागमस्तथोरेव हृदयान्तर्गते सुषौ ।

तेजस्तलोहितस्याच पिण्ड एवोभयोस्तयोः ॥

देवता सव्ये वामेऽचिण्वस्थिता इयमस्येन्द्रस्य जाया पत्नीति योजना । उक्तञ्च बृहदारण्यके 'इन्धो ह वै नाम योऽय दक्षिणे-
ऽच्चन् पुरुषस्तं वा एतमिन्धं सन्तमिन्द्र इत्याचचते परोक्षेण'
(अ० ६) इति । 'अथ यद्वामेऽचिणि पुरुषरूपमेषास्य पत्नी विराट्'
(अ० ६) इति च । इयमनयोर्जायदवस्थोक्ता । स्वप्नमाह, समागम इति । हृदयान्तर्गते सुषौ क्लिप्ते नाडीजालसमावृते तथो-
रिन्द्रेन्द्राण्योः समागम एकस्थानेऽवस्थानं मिथुनीभाव इत्यर्थः । तथोरन्तर्हृदयाकाशे सुप्तयोस्तेजस्तेजनं जीवनमन्नमिति यावत्, तद्यत्लोहितस्य 'पिण्डः परिणामस्तदुभयोस्तथोरन्नमित्यर्थः । तथा च बृहदारण्यके 'तथोरेष संस्तावो य एषोऽन्तर्हृदय आकाशोऽथेनथोरेतदन्नं य एषोऽन्तर्हृदये लोहितपिण्डोऽथैनथोरेतत् प्रावरणं यदेतदन्तर्हृदये जालकमिव' इति यदन्नं पानञ्चोपयुज्यते प्राणिभित्तदौदर्येणाग्निना पच्यमानं स्थूल-
मध्यमाणिष्ठभागतामापद्यते, तत्र स्थूलो भागः पुरिषमूत्रादिरूपो बहिर्गच्छति, मध्यमस्तु नाडीद्वारा सर्वं शरीरं रस-
लोहितमांसादिरूपेण परिणम्याऽनुप्रविशति, अणिष्ठस्तु मन-
आदीनुपचिनोति । तत्र यो मध्यमो रसभागः स लोहित-
पिण्ड इत्युच्यते तस्य शरीरस्थितिहेतुत्वात्, तयोस्तदन्नमिति तात्पर्यार्थः । इदानीं तयोः सञ्चरणमार्गमाह, हृदयादिति ।

हृदयादायती तावच्चक्षुष्यस्मिन् प्रतिष्ठिता ।
 सारणी सा तयोर्नाडी द्वयोरेका द्विधा सती ॥
 मनः कायाग्निमाहन्ति स प्रेरयति मारुतं ।
 मारुतस्तूरसि चरन्मन्द्रं जनयति स्वरं ॥

या नाडी हृदयान्निर्गता तावदायती दीर्घा यावच्चरुतोऽस्मिन्
 श्वक्षुषि प्रतिष्ठिता, सरतोऽस्यामिन्द्रेन्द्राण्याविति वा सारयत्येताविति
 वा सारणी नाम नाडी सञ्चरणमार्गभूता एकापि सती तयोर्द्वयोः
 सव्यदक्षिणाक्षिप्रापकत्वात् द्विधोच्यते इत्यर्थः, 'अथैनयोरेषा
 सृतिः सञ्चरणी येषा हृदयादूर्द्धा नाद्युच्चरति' (बृहदा०)
 इति श्रुत्यन्तरं । एवमनयोर्जाग्रत्सुषुप्तावस्थान्तसञ्चरणमार्गा उक्ताः ।
 इदानीं सुप्तिप्राप्तिक्रमेणावस्थात्रयातीतं तुरीयं पदमेकरसं
 तत्त्वमनयोर्वक्तव्यं तदिद्वार्थादुक्तमेवेति सिद्धवत्कृत्य प्रकृतं
 वेदाविर्भावविषयं श्लोकजातमुदाहरति "मनः ० एवमाहुः"
 इति । उद्बुद्धार्थवासनतयात्मविवचानुगृहीतया बुद्ध्या नियुक्तं
 मनः कायाग्निं शरीरस्थितमृक्स्वरूपमग्निमाहन्ति प्रबोधयति,
 स कायाग्निमारुतं वायुं प्राणाख्यं प्रेरयति व्यापारयति घोषवन्त-
 मापादयतीत्यर्थः । मारुतस्तूरसि चरन् सञ्चरन् मन्द्रं स्वरं
 घोषं जनयति, ततः खजाग्नियोगात् निर्मन्यनकाष्ठं खज
 इत्युच्यते, खजस्थानीयेनाग्निना योगाद्भृदि उरःप्रदेशे समग्रयुक्तं
 सम्यगालोडितं तन्मारुतस्वरूपं मनोवृत्त्युपरक्तं प्रथममणोः

खजामियोगाद्धृदि सम्प्रयुक्त-
मणोर्ह्यणुर्द्विरणुः कण्ठदेशे ।
जिह्वाग्रदेशे त्र्यणुकञ्च विद्धि
विनिर्गतं मातृकमेवमाहुः ॥

सूक्ष्मात् केवलान्मातृताद्धि यस्मात् अणुरेव मन्द्रस्वरात्मको जातः
सः, पुनः कण्ठदेशे प्राप्त द्विरणुर्द्विगुणितं, पुनर्जिह्वाग्रदेशे गतं
त्र्यणुकं त्रिगुणितं विद्धि । एवं विनिर्गतं क्रमेणाभिव्यक्तं वर्ण-
जातं, मातृक सर्वपदवाक्यानां योनिभूतमाज्जरध्यात्मविद
इत्यर्थः । हृदि सम्प्रयुक्तमणु ह्यणुर्द्विरणुरिति यदि पाठस्तदा
हृदि सम्प्रयुक्तमणु ततो ह्यणोर्द्विरण्वित्यादि योज्यं । इदानीं
सर्वं शास्त्रार्थं विद्वत्प्रशंसामिषेणोपसहरति “ न पश्यन् ० सर्वशः ”
इति । एतस्मिन् शास्त्रे यत् तत्त्वं शाब्दब्रह्मणः परस्य
च ब्रह्मणोऽनेकविधमुपपादितं तद्यथोक्तविधिनोपायोपेयभावेन
पश्यन् स्वानुभवमापादयन् यो भवति स मृत्युं संसारं पुनर्न
पश्यति न रोगं पश्यति व्याधिं न पश्यतीत्यर्थः । उत अपि
दुःखतां दुःखमित्येतत् आधिमपि न पश्यतीत्यर्थः । देहद्वय-
सम्बन्धाभावाच्चाधिव्याधिप्रसङ्गो जन्ममृत्युजरादिप्रसङ्गो वास्य
सम्भवेदित्यर्थः । हि यस्मात् पश्यन् ज्ञानौ सर्वं पश्यति सर्व-
माधिव्याध्यास्यद् विषयत्वेनानुभवति न स्वधर्मत्वेनेत्यर्थः ।
यदा पश्यन् हि ज्ञानौ सर्वं सर्वात्मकं ब्रह्म पश्यति, अतः
सर्वशः सर्वात्मना सर्वं ब्रह्माप्नोति ब्रह्मैव भवतीत्यर्थः । तस्मात्

न पश्यन् मृत्युं पश्यति न रोगं नीत दुःखतां ।
 सर्वं हि पश्यन् पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वशः ॥
 चाक्षुषः स्वप्नचारी च सुप्तः सुप्तात् परश्च यः ।

अथोक्तविधिना परापरब्रह्मतत्त्वावधारणमेव परमपुरुषार्थ-
 साधनं परमानन्दादयं ब्रह्मैवात्माभेदेनाविर्भूतं पुरुषार्थ इति
 सिद्धमित्युपसंहारार्थं योज्यः । यत् पुनरिन्द्रेन्द्राणोः सुषुप्त
 तुरीयञ्च पदं वक्तव्यं सिद्धवत्कृतमित्युक्तं तदिदानीं प्रपञ्चयन्ती
 वेद्यतत्त्वमुपसंहरति “चाक्षुषः ० महात्मन इति” इति ।
 यः पूर्वं पुरुषश्चाक्षुष इत्यादौ दक्षिणस्यार्त्तणोरिन्द्रेन्द्राणौ-
 रूपमित्युनात्मना जाग्रदवस्थाभोक्तात्मा निर्दिष्टः स इह चाक्षुष
 उच्यते । स एव हृदयनाडीसुषिरेषु मञ्जरन् वासनामय-
 विषयद्रष्टा स्वप्नचारी भवति । उभयविधदर्शनवृत्त्युपरमे च
 सुप्तः सुषुप्तिं गतः स भवति । एवमेते त्रयस्त्रिभूणामवस्थानां
 भोक्तारो विश्वतैजसप्राज्ञसंज्ञका उक्ताः । यश्च सुप्तात् परः
 शुद्ध आत्मा स उक्तविश्वाद्यात्मत्रयापेक्षया तुरीय उच्यते,
 एवमुक्तप्रकारेणास्य चिदात्मनो भेदाश्चत्वारः प्रसिद्धाः, तेभ्य
 स्तेषु मध्ये तेभ्यो वा विश्वादिभ्यो विश्वाद्यपेक्षया तृथं तुरीयं
 चतुर्थं पदं महत्तरमतिशयेन महदत्यन्तमपरिच्छिन्नमित्यर्थः ।
 तुरीयस्य महत्तरत्वमुपपादयति, त्रिष्विति । त्रिषु जाग्रदा-
 दिषु स्थानेष्वेकपात् तुरीयाख्यं ब्रह्म चरेत् सर्वकल्पनाधि-
 ष्टानत्वेनानुगतं वर्तते इत्यर्थः । त्रिपाद् ब्रह्म विश्वतैजस-

भेदाश्चैतेऽस्य चत्वारस्तेभ्यस्तुर्यं महत्तरं ।

चिष्टेकपाच्चरेद्वह्न चिपाच्चरति चोत्तरे ॥

सत्यानृतोपभोगार्थाः* द्वैतौभावो महात्मनः । इति

द्वैतौभावो महात्मन इति ॥

प्राज्ञाख्यं उत्तरे उत्तरस्मिस्तुरीये चरति तदाश्रितं सद् वर्तत इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति, कार्ये कारणमिति जगतोऽवस्थाद्वयं प्रसिद्धं, तत्र कार्ये स्थूलं सूक्ष्मञ्चेति द्विविधं, तयोः स्थूलकार्योपाधिर्विश्वः, सूक्ष्मकार्योपाधिस्तैजसः, एतयोः स्वस्वोपाधिपारतन्त्र्यात् तावन्मात्रपरिच्छिन्नाविति नैतौ महत्तरौ, कारणावस्थजगद्बीजोपाधिस्तु प्राज्ञः सकारणस्य स्वोपाधेः कार्यव्यापित्वादवस्थान्तरमपि व्याप्नुवन् पूर्वापेक्षया व्यापक इति महान् भवति, एतत् चित्तं येनानवच्छिन्नप्रकाशात्मना साक्षिणा भास्यते यत्सत्तया च सदिति व्यवह्रियते तत् तुरीयं कार्यकारणोपाधिद्वयरहितं परिच्छेदकाभावात्परिच्छिन्नं महत्तरमिति । तदुक्तं 'कार्यकारणबद्धौ ताविव्येते विश्वतैजसौ । प्राज्ञः कारणबद्धस्तु द्वौ तु तुर्ये न मिथतः' इति । तर्हि किं परिच्छिन्नापरिच्छिन्नरूपेणात्मभेदोऽङ्गीकृतो नेत्याह, सत्येति । सत्यमनिर्दं चिदात्मरूपं, अनृतं पराश्रयमवस्थात्रयतदभिमानिलक्षण, ताभ्यां परस्पराध्यस्ताभ्यामुपभोगो व्यवहारः सत्यानृतोपभोगः, स एवार्थस्तस्मात् तन्निमित्तं

* उपभोगार्थात् । इति समीचीनः पाठः ।

इति मैत्र्युपनिषदि सप्तमः प्रपाठकः ॥
॥ सम्पूर्णोऽयं ग्रन्थः ॥

महात्मनः पूर्णस्य ब्रह्मात्मनो द्वैतीभावो नानात्वं मायिकं न
परमार्थमित्यर्थः । अभ्यास उपनिषत्समाप्त्यर्थः ॥ ० ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीरामतीर्थविरचितायां
मैत्र्युपनिषद्दीपिकायां सप्तमः प्रपाठकः समाप्तः ।

नमस्तस्मै भगवते रामाद्याकुण्डमेधसे ।

येनान्तर्हृदयस्थेन नुद्यमानो विचेष्टये ॥

विचारयाम्यहं नित्यं वेदतत्त्वार्थमादरात् ।

येषामनुग्रहात् तेभ्यो गुरुभ्योऽस्तु नमःश्रुतं ॥

मैत्रौशाखोपनिषदां दीपिकेयं महात्मनां ।

अन्तर्वस्त्ववभासाय भूयादार्कन्दुतारकं ॥

॥ ० ॥ सम्पूर्णः ॥ ० ॥

सर्वोपनिषदर्थानुभूतिप्रकाशौघ-

दशमोऽध्यायः ।

मैत्रायणीयनान्नी या शाखा मा याजुषी मता ।

तेषां शाकायन्यमुनिर्बोधयामास भूपतिं ॥ १ ॥

बृहद्रथः स्वस्य राज्ये पुत्रं संस्थाप्य निर्गतः ।

वने महत्तपस्तप्त्वा विद्यार्थं मुनिमाययौ ॥ २ ॥

अशाश्वतं शरीरं मे कदा यायात् ततः पुरा ।

ज्ञास्याम्यात्मानमात्मज्ञो मुनिर्मां बोधयिष्यति ॥ ३ ॥

इत्यभिप्रेत्य साष्टाङ्गं प्रणिपत्य भुवि स्थितः ।

वृणीष्व वरमित्युक्तो व्रतवानात्मवेदनं ॥ ४ ॥

राज्ञां भोगप्रधानानामात्मज्ञानं सुदुःश्रमं ।

वृणीष्व कामानित्युक्तः स मुनेः पादमग्रहौत् ॥ ५ ॥

पादं स्वमूर्ध्नि वस्थाप्य स्ववैराग्यं प्रकाशयन् ।

आधारे करणे दोषानवोचद्भोक्तृभोग्ययोः ॥ ६ ॥

भोगाधिकरणं देहस्तस्य दोषा इमे स्फुटाः ।

अस्थिचर्मस्नायुमज्जामांसशुक्रादयोऽखिला ॥ ७ ॥

बौभत्सा कारणेष्वेषु मज्जता भुज्यते कथं ।

वित्पूर्णखाते मग्नः सन् भुङ्क्ते कोऽपि न बुद्धिमान् ॥ ८ ॥

पुरा त्वविद्ययाऽऽच्छन्नदोषोऽहं भुक्तवांस्ततः ।
 बालो विमुढो यत्किञ्चिदद्याद्विष्ठादिकं यथा ॥ ८ ॥
 भोगाधिकरणे दोषा आपतां भोगसाधने ।
 चित्तेऽपि बहवो दोषा वर्तन्ते हि निरन्तरं ॥ १० ॥
 कामक्रोधौ लोभमोहौ विषादेर्याभयादयः ।
 ये सन्त्येतेर्गस्तचित्ता भोगिनः किं सुखं भवेत् ॥ ११ ॥
 श्रूयन्तां भोक्तृदोषाश्च भोक्तारो बहवो मताः ।
 देहाभिमानिनो जीवा उत्तमाधममध्यमाः ॥ १२ ॥
 दरिद्रा अधमाः ज्ञेया मध्यमाश्चक्रवर्तिनः ।
 गन्धर्वाद्या उत्तमां स्युस्ते सर्वेऽपि चयिष्णवः ॥ १३ ॥
 उत्पन्नध्वंमिनो यद्वत् स्युर्दृशमग्राकादयः ।
 तथैव सर्वे भोक्तारो म्रियन्ते स्वायुषः क्षये ॥ १४ ॥
 भोक्ता न म्रियते किन्तु देह एवेति चेच्छृणु ।
 देहस्थस्यैव भोक्तृत्वं तन्नश्येदपुषा सह ॥ १५ ॥
 दरिद्राणां भोगहेतुः श्रीर्भृत्याश्च न सन्त्यथ ।
 सुद्युम्नप्रमुखानां ते विद्यन्ते चक्रवर्तिनां ॥ १६ ॥
 इति चेत् सन्तु सर्वेषां मिषतामेव मध्यगः ।
 म्रियते चक्रवर्ती तां सन्त्यज्य महतीं श्रियं ॥ १७ ॥
 अन्तर्धानादिशक्तिश्च गन्धर्वादिषु विद्यते ।
 विद्यतां ताम मृत्युस्तु तेषां शास्त्रेषु कथ्यते ॥ १८ ॥
 भोक्तृणां नश्वराणां को भोगः स्यान्मृत्युचिन्तया ।
 शयानो भुवि नो कश्चिन्मूर्धुर्धनमिच्छति ॥ १९ ॥

तिष्ठत्वसौ भोक्तृदोषो भोग्येऽपि श्रूयतामथम् ।
 अश्विगिर्यादिकं सर्वं नश्वरं किमुतेतरत् ॥ २० ॥
 दोषान् सोढ्वा सकृद्भुक्तः संसारो नश्यतीति चेत् ।
 न, भोगैराश्रितस्यास्य संसारावृत्तिदर्शनात् ॥ २१ ॥
 भोगकाले कृतं कर्म कुतो जन्म ददाति नो ।
 अन्धकूपस्थितो भेक इवाहं संसृतिस्थितः ॥ २२ ॥
 संसारकूपे पतितमस्मादुद्धर्तुमर्हसि ।
 त्वमेव गतिरस्माकमन्या काऽपि न विद्यते ॥ २३ ॥
 राज्ञोऽस्य तौत्रवैराग्यात् दृष्ट्वा सुख्याधिकारिताम् ।
 तमाह कृतकृत्यस्त्वमात्मज्ञोऽसि न संशयः ॥ २४ ॥
 यज्ञदानादि कृत्यं ते जातं विविदिषोदयात् ।
 सफलं न पुनः कर्म कर्तव्यं तेऽत्र विद्यते ॥ २५ ॥
 विषयासक्तिरेवास्य ज्ञानस्य प्रतिबन्धिका ।
 एषा तु नास्ति ते ज्ञानं हस्तप्राप्तमिव स्थितम् ॥ २६ ॥
 संसारहेयतां बुद्ध्वा त्यक्ते तस्मिन्नशेषतः ।
 योऽवशिष्टो भाति सोऽयमेवात्मेत्यवगच्छ भोः ॥ २७ ॥
 अवशिष्टो य आत्माऽसावहमित्येव गम्यते ।
 मतभेदादहम्बुद्धिर्बहुष्वस्यच को भवेत् ॥ २८ ॥
 देहः कर्ता च साक्षीति त्रयो वादिभिरीरिताः ।
 आत्मानस्तेषु कतमो भवतोऽभिमतो वद ॥ २९ ॥
 साक्ष्यात्माऽभिमतो नान्यौ तयोर्दोषास्त्वथैरिताः ।
 संसारान्तःपातिनौ तौ न तथोरात्मतोषिता ॥ ३० ॥

चाक्षुषव्यवहारेऽस्य भासकत्वेन साक्षिता ।
 विवेक्तुं शक्यते तस्मादक्षुपाधौ समुच्यते ॥ ३१ ॥
 देहमध्येऽस्ति हृत्पद्मं नाडौयुतमधोमुखम् ।
 नाड्यस्त्र्यर्द्धमधश्चैतं देहं व्याप्य व्यवस्थिताः ॥ ३२ ॥
 अहङ्कारोऽत्र चिद्युक्तः कर्ता भोक्ता हृदि स्थितः ।
 मनोऽन्तःकरणं स्थित्वा हृदि वृत्त्या बहिर्ब्रजेत् ॥ ३३ ॥
 रश्मिवत्प्रसृता वृत्तिर्नाद्याप्नोत्यक्षिगोलकम् ।
 अस्त्रतन्त्रा बहिश्चक्षुरिन्द्रियेण सह ब्रजेत् ॥ ३४ ॥
 वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यं घटाकाशवदेतथा ।
 वृत्त्या सह बहिर्गत्वा तच्चाज्ञानं नुदेत् क्षणात् ॥ ३५ ॥
 तद्व्यागमनात्पूर्वमज्ञानेन समावृतम् ।
 बाह्यं जगत् तदज्ञानं तथा वृत्त्याऽपसार्च्यते ॥ ३६ ॥
 वर्तिनिष्ठो यथा दीपस्तमो नाशयते तथा ।
 चैतन्यं वृत्तिनिष्ठं यत् तदज्ञानस्य नाशकम् ॥ ३७ ॥
 एष हन्निष्ठचैतन्यपदार्थोऽदृष्टा बहिर्गतः ।
 व्याप्नुवन् निखिलं तत्र व्यथा नाप्नोति काश्चन ॥ ३८ ॥
 प्रतिकूलात् तु विषयाद्या व्यथा सा तु मानसी ।
 न चैतन्यगतेत्येवमाचार्याः स्पष्टमब्रुवन् ॥ ३९ ॥
 दुःखी यदि भवेदात्मा कः साक्षी दुःखिनो भवेत् ।
 दुःखिनः साक्षिता नैवं साक्षिणो दुःखिता तथा ॥ ४० ॥
 नर्तं स्यादिक्रियां दुःखी साक्षिता का विकारिणः ।
 धीविक्रियासहस्राणां साक्ष्यतोऽहमविक्रियः ॥ ४१ ॥

यः साक्षी चित्पदार्थोऽसौ जीवात्मा तस्य जीवता ।
 अहङ्कारेण तादात्म्यभ्रान्त्यैव परिकल्पिता ॥ ४२ ॥
 बोधयित्वा जीवतत्त्वं जीवस्य ब्रह्मरूपताम् ।
 बोधयामास सोऽप्यात्मा स्वेन रूपेण तिष्ठति ॥ ४३ ॥
 आत्माऽहङ्कारदेहाभ्यां युक्तः कलुषितः पुरा ।
 विवेचितः स्थूलदेहादीषदेव प्रसीदति ॥ ४४ ॥
 अहङ्काराद्विविक्तञ्चेत् तदा सम्यक् प्रसीदति ।
 आधिव्याध्याख्यकालुष्यं न चिन्मात्रेऽस्ति किञ्चन ॥ ४५ ॥
 एष साक्षी सम्यग्सादो देहद्वयसमुत्थितः ।
 शास्त्रसिद्ध परं ब्रह्म ज्योतिः प्राप्नोति वाक्यतः ॥ ४६ ॥
 मत्तोऽन्यद्ब्रह्म परमं स्वप्रकाशमिति भ्रमः ।
 पुरासीत् तत्त्वमस्यादिवाक्येनासौ निवर्तते ॥ ४७ ॥
 अब्रह्मत्वमपाये ज्योतिःप्राप्तिरित्येते ।
 ततोऽयं ब्रह्मणा स्वेन रूपेण व्यवतिष्ठते ॥ ४८ ॥
 एवं व्यवस्थिते योऽसावात्माऽनुभवगोचरः ।
 स एव मृतिभीत्यादिरहितं ब्रह्म नेतरत् ॥ ४९ ॥
 श्रवणं मननं ध्यानं विद्यायाः साधनत्रयं ।
 अज्ञानं संशयो भ्रान्तिरित्येतेषां निवर्तकम् ॥ ५० ॥
 गुरूपदेशश्रवणादज्ञानं विनिवर्तते ।
 उपपत्तिपरामर्शात् संशयानां निवर्तनम् ॥ ५१ ॥
 निरन्तरध्यानतस्तु नश्यति भ्रान्तिवासना ।
 राजस्ते श्रवणं जातं मननं कुरु यत्नतः ॥ ५२ ॥

प्रमाणे सम्प्रदाये वा तत्त्वे वा संशयो भवेत् ।
 उदितेऽनुदिते वेति होमः शास्त्रादिकल्पितः ॥ ५३ ॥
 न तथा ब्रह्म विज्ञेयं सर्वोपनिषदौरणात् ।
 न प्रमाणे संशयोऽतः सम्प्रदायेऽपि नाख्यसौ ॥ ५४ ॥
 शाखाप्रवर्तको मैत्रो मच्छमाह न चापरः ।
 सोऽपि किञ्चिदुपाख्यानमुदाहृत्य ममाब्रवीत् ॥ ५५ ॥
 तत्त्वस्य संशयोऽपैति तदाख्यानमिदं शृणु ।
 मुनयो वालखिल्या ये ते प्रजापतिमब्रुवन् ॥ ५६ ॥
 अचेतनं शरीरं तत् केन चेतनवत्कृतम् ।
 प्रेरको वाऽस्य को ब्रूहीत्युक्तः प्रत्यब्रवीदसौ ॥ ५७ ॥
 वेदानामुत्तरे भागे श्रूयते परमेश्वरः ।
 स करोत्युभयं तस्य तान्त्रिकं रूपमुच्यते ॥ ५८ ॥
 अज्ञानमिश्रणाभावाच्छुद्धः पापविवर्जनात् ।
 पूतो रूपेण नाम्ना च हीनत्वाच्छून्यमुच्यते ॥ ५९ ॥
 शान्तः क्रोधादिराहित्यादप्राणोऽचेष्टकलतः ।
 ईशलोपाधिराहित्यादनौशात्मा स्वतो भवेत् ॥ ६० ॥
 कार्योपाधिरयं जैवः कारणोपाधिरीश्वरः ।
 कार्यकारणतां हित्वा पूर्णबोधोऽवशिष्यते ॥ ६१ ॥
 देशात् कालादसुतस्य परिच्छेदविवर्जनात् ।
 अनन्तोऽपचयाभावादच्योऽचलनात् स्थिरः ॥ ६२ ॥
 नित्यस्फूर्त्या शाश्वतोऽयमजो जन्मादिवर्जनात् ।
 स्वतन्त्रो न पराधीनः स्वमहिम्न्येव तिष्ठति ॥ ६३ ॥

महिमाऽऽश्चर्यरूपत्वादखण्डैकरसात्मता ।
आधारान्तरराहित्यात् स्थितिरत्रोपचर्यते ॥ ६४ ॥
अनिच्छेददृशस्यैतद्देहनिर्वहणं कथम् ।
इति चेत् स्वांशरूपेण देहेऽवस्थाय निर्वहेत् ॥ ६५ ॥
स एवोक्तो देहसाक्षी विद्वद्भिरनुभूयते ।
नेतरैः सूक्ष्मरूपोऽयमिन्द्रियाविषयत्वतः ॥ ६६ ॥
पूर्णत्वात् पुरुषाख्योऽसौ देहे स्वांशेन वर्तते ।
बुद्धिपूर्वं यथा सुप्तः स्वेच्छया प्रतिबुध्यते ॥ ६७ ॥
अध्यापकः प्रदोषेषु मथ्यरात्रे च बुध्यते ।
स्वेच्छया परमात्मापि तथाचांशेन वर्तताम् ॥ ६८ ॥
प्रतिदेहं तु चिन्मात्रो घटाकाश इव स्थितः ।
देहं साक्षितया जानन् चेतज्ञ इति कथ्यते ॥ ६९ ॥
सङ्कल्पाध्यवसायाभिमानैरेषोऽनुमीयताम् ।
सर्वैरचैरुपेतत्वात् सङ्कल्पाद्यस्य सम्भवेत् ॥ ७० ॥
तेनावच्छिन्नचेतन्यरूपेणेदं वपुस्तथा ।
चेतनीकृत्य कार्येषु प्रेर्यतेऽश्वैर्यथा रथः ॥ ७१ ॥
अखण्डैकरसस्यांशो नेति चेच्छूयतामिदम् ।
अखण्डैकरसात्मैव माययेश्वरतामगात् ॥ ७२ ॥
मायाया अनृतत्वेन नाखण्डत्वं निरुध्यते ।
मायायां स्वच्छरूपायामात्मासौ प्रतिबिम्बति ॥ ७३ ॥
तदुपाधिक ईशोऽभूत्सृष्टेः प्रागेक एव सः ।
अतो नारमतैकाकी राजाऽमात्यादिको यथा ॥ ७४ ॥

द्यूतक्रीडामिवेशोऽसौ सृष्टिक्रीडामवैचत ।
 द्रव्यान्तरसुपादानमदृष्टा स व्यचारयत् ॥ ७५ ॥
 बज्रं स्थामहमेवात्र प्रजारूपीति चिन्तयन् ।
 देहानसृजत स्थूलान् पाषाणप्रतिमा इव ॥ ७६ ॥
 स्वयमेव यथा स्वप्ने गिरिनद्यादिरूपतः ।
 कल्पितो भात्यसावात्मा भात्येवं बज्ररूपतः ॥ ७७ ॥
 ज्ञानक्रियाशक्तिहीना देहाः क्रीडार्थमवतमाः ।
 इत्यालोच्य क्रियाशक्तिः प्राणो भूत्वाऽन्तराविशत् ॥ ७८ ॥
 श्वासाधोगत्यन्नसाम्योद्गारादिव्याप्तिमिद्वये ।
 पञ्चधा व्यभजत् प्राणं प्राणोपाधिक ईश्वरः ॥ ७९ ॥
 उपान्श्वन्तर्यामसंज्ञौ यद्वौ द्वौ सोमयाजिनः ।
 नियतौ तददुच्छ्वासनिःश्वासौ प्राणिनामपि ॥ ८० ॥
 लोहकारः खड्गस्ताभ्यां पर्यायेण दृतिद्वयात् ।
 बल्लिं ज्वालयते यदज्जाठरो ज्वाल्यतेऽनलः ॥ ८१ ॥
 निश्वासोच्छ्वाससंदीप्तो भुक्तं पाचयतेऽनलः ।
 ईशस्य जाठराग्निवाकारो भगवतेरितः ॥ ८२ ॥
 'अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ।
 प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम्' ॥ ८३ ॥
 कर्णौ पिधाय घोषं यं शृणोत्यन्तः स जाठरात् ।
 बल्लेर्जातो सुमूर्धसु नैनं घोषं शृणोति हि ॥ ८४ ॥
 अश्रुणोपेतः पञ्चविधः प्राणो लिङ्गाभिधं वपुः ।
 प्राणोपाधिकचिद्रूपो ज्ञानशक्त्यापि युज्यते ॥ ८५ ॥

ततो मनोमयो भूत्वा सत्यसङ्कल्पतां व्रजेत् ।
 यत् सङ्कल्पयते जीवस्तत् करोत्येव सर्वथा ॥ ८६ ॥
 हृदि स्थितोऽसौ शब्दादीन् भुञ्जेऽहं विषयानिति ।
 सङ्कल्पाच्चाणि सृष्ट्वा तैर्भुङ्क्तेऽर्चैर्विषयान् सदा ॥ ८७ ॥
 देहो रथः पञ्च हयास्तस्य कर्मन्द्रियाणि हि ।
 ज्ञानेन्द्रियाणि यानि स्युस्तानि बन्धनरज्जुवत् ॥ ८८ ॥
 मनोऽत्र सारथिः सर्वैरवच्छिन्नेशतां व्रजेत् ।
 चिदात्मा चेतनं देहं कृत्वा प्रेरयते सदा ॥ ८९ ॥
 तस्यापाये मृतो देहोऽचेतनो न प्रवर्तते ।
 चिदंशस्य प्रेरकत्वं ब्रवीति भगवान् स्फुटम् ॥ ९० ॥
 'ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ।
 मनःषष्ठानोन्द्रियाणि प्रकृतिस्थानि कषेति' ॥ ९१ ॥
 अवच्छिन्नचिदात्मासौ स्वतो नेच्छति किञ्चन ।
 न भुङ्क्ते सुखदुःखे च तस्मिन् नारोप्यतेऽखिलम् ॥ ९२ ॥
 सर्वेष्वपि शरीरेषु भाति तद्धर्मवानिव ।
 न तिष्ठति स्वतस्तेषु नापि तद्धर्मसंयुतः ॥ ९३ ॥
 ज्ञानेन्द्रियैर्न दृश्योऽयं ग्राह्यः कर्मन्द्रियैर्न च ।
 स्वरूपसौक्ष्म्यादव्यक्तो वेदान्तैरवबुध्यते ॥ ९४ ॥
 निर्ममत्वात् सर्वगोऽपि शरीरेषु च तिष्ठति ।
 अकर्ताऽप्यनभिज्ञैस्तु कर्तृवासौ विभाव्यते ॥ ९५ ॥
 वेदानामुत्तरे भागे इत्यादियन्थवर्णितम् ।
 आत्मनो वास्तवं रूपं कर्तृत्वं नास्य विद्यते ॥ ९६ ॥

स सर्वोपनिषत्सिद्ध एष हृद्युपलभ्यते ।

शुद्धः स्थिरोऽचलो नास्य कर्मलोपोऽस्ति कश्चन ॥ ९७ ॥

अव्ययो नित्यहस्तृष्णीमुदामीन इव स्थितः ।

स्वस्थो विचेपराहित्यादित्यात्मानं प्रपश्यत ॥ ९८ ॥

ईदृशोऽप्यज्ञदृष्ट्याऽसौ सत्त्वादिगुणधारिणा ।

मायापटेन संकलो भुञ्जान इव लक्ष्यते ॥ ९९ ॥

इत्थं बोधितवानेष वालखिल्यान् प्रजापतिः ।

तत्त्वं बुद्ध्वाऽथ पप्रच्छुः कः संसारौति ते गुरुम् ॥ १०० ॥

श्रूयतां परमात्मोक्तस्तस्मादन्योऽस्ति कश्चन ।

भूतात्माख्यो निष्कल्येऽयं पुण्यपापफलैर्धृतः ॥ १०१ ॥

विप्रचत्रादिसद्योनिं श्ववराहादिकामपि ।

असद्योनिमवाप्नोति भूलोके जन्म चेत् तदा ॥ १०२ ॥

अन्यत्र जन्म चेत् तर्हि पुण्येन स्वर्गमश्नुते ।

पापेन नरकं द्वन्द्वैरभिभूतः परिभ्रमेत् ॥ १०३ ॥

मानावमानौ ग्रीनोष्णौ द्वन्द्वानौत्यादिकानि हि ।

यो भूतात्मोदितः सोऽथ विसृष्टमभिधीयते ॥ १०४ ॥

अपञ्चीकृतभूतैर्यज्जातं सूक्ष्मवपुर्हि तत् ।

भूतैः पञ्चीकृतैर्जातं यत् तत् स्थूलमिदं वपुः ॥ १०५ ॥

ज्ञानाक्षाणां क्रियाक्षाणां वायूनां पञ्चकत्रयम् ।

मनोऽहङ्कार इत्येवं लिङ्गं सप्तदशात्मकम् ॥ १०६ ॥

अहङ्कारे भौतिके यच्चैतन्यं प्रतिविम्बितम् ।

स भूतात्माऽथ चिद्विम्बं निर्लेपं ब्रह्म कथ्यते ॥ १०७ ॥

भूतात्मा प्रकृतेर्जातिर्गुणैरेषोऽभिभूयते ।
 तमोगुणाभिभूतत्वात् स्वात्मस्थं ब्रह्म नेचते ॥ १०८ ॥
 अधिष्ठानतया ब्रह्म भूतात्मन्यपि तिष्ठति ।
 पद्मपत्रे नीरविन्दुरस्त्रिष्टो वर्तते यथा ॥ १०९ ॥
 ईदृशोऽपौश्वरो मायायुक्तः सन् प्रेरयत्यसुं ।
 भूतात्मानं स भूतात्मा विविनक्तौश्वरं न तम् ॥ ११० ॥
 सुखैर्वैषयिकैः सत्त्वगुणोद्भूतैः प्रहृष्यति ।
 उद्रेके रजसः सोऽयं कलुषीक्रियते भृशम् ॥ १११ ॥
 तदानीं मतिचाञ्चल्यात् लुप्यते ह्यखिलात् फलात् ।
 कृषिं प्रक्रम्य तां त्यक्त्वा तपः कुर्वन्त्यजेददः ॥ ११२ ॥
 तत्तत्फले ससृहत्वाद् व्यथो नाप्नोत्यसौ फलम् ।
 अहङ्कारेण बद्धः स्यात् जालेन विहगो यथा ॥ ११३ ॥
 संसारभ्रमणं तस्य प्रोक्तं शाखान्तरेष्वपि ।
 करणप्रेरकः कर्ता भूतात्मा संसरत्ययम् ॥ ११४ ॥
 चैतन्येन हि पूर्णेन सोऽन्तर्यामिस्ततश्चितिः ।
 भ्रान्त्यारोपेण संसारस्तत्रासौ न तु वास्तवः ॥ ११५ ॥
 दृष्टान्तोऽचाऽग्निना व्याप्तो लोहपिण्डोऽभिधीयते ।
 तप्तलोहं सुदूरेण हतं बद्धविधं भवेत् ॥ ११६ ॥
 अहङ्कारे चिदाभासो भूतात्मा साक्षिभासितः ।
 हन्यमानो गुणैः सत्त्वादिभिर्बद्धविधो भवेत् ॥ ११७ ॥
 यज्जन्म योनिलक्षाणां भवेत् चतुरशीतिषु ।
 सोऽयं बद्धविधो भावो लोहे दात्रकुठारवत् ॥ ११८ ॥

कुलालेन यथा चक्रं तथा मायाविना गुणाः ।
 सत्त्वादयः प्रेरिताः स्युस्तैश्च जन्मान्यनेकधा ॥ ११८ ॥
 लोहे मुद्गरघातेन नाग्नेर्बाधस्तथा गुणैः ।
 भूतात्मोपद्रवेणास्य साक्षिणो नास्त्युपद्रवः ॥ १२० ॥
 एकैकदेहो नरको भवेत् भूतात्मनो महान् ।
 मैथुनोद्धृत्यादिदोषाः प्रसिद्धा एव देहिनां ॥ १२१ ॥
 देहे दोषा यथा चित्ते दोषास्तद्वदनेकशः ।
 समोहाद्यास्तामसाः स्युस्तृष्णाद्या राजसा मताः ॥ १२२ ॥
 भूतात्मा तैः पूरितः संस्तैस्तैस्तामसराजसैः ।
 कर्मभिर्वज्रधा देहानवाप्नोति पुनःपुनः ॥ १२३ ॥
 श्रुत्वा संसारिणं वालखिल्या विस्मयमाययुः ।
 संसारस्य प्रतीकारं पप्रच्छुर्मनयः पुनः ॥ १२४ ॥
 शान्तेर्भूतात्मता येन चिदात्मत्वं तु शिष्यते ।
 तमुपायं गुरो ब्रूहीत्युक्तः सन् गुरुस्तवान् ॥ १२५ ॥
 नद्यूर्णादिकदृष्टान्तैः संसारस्याप्यनिष्ठतां ।
 मिथ्यात्वं च विनिश्चित्य व्रजेत् ज्ञानाधिकारिताम् ॥ १२६ ॥
 या वेदेनोदिता विद्या सा भूतात्मप्रतिक्रिया ।
 तपो योगः स्रुतिर्बाधश्चोक्तं वेदे चतुष्टयम् ॥ १२७ ॥
 स्वाश्रमोचितधर्मो यः स एवास्य तपो भवेत् ।
 शान्ताः स्युर्मोहदृष्ट्याद्यास्तेन तामसराजसाः ॥ १२८ ॥
 तच्छान्तौ सत्त्ववृद्धिः स्यात् सत्त्वेनैकाग्रता धियः ।
 तथाऽऽत्मतत्त्वानुभवस्ततो मुक्तो न संसरेत् ॥ १२९ ॥

निरिन्धनाग्निवत् चित्तं ग्राम्येद्योगेन कारणे ।
 संस्कारमात्रशेषत्वात् न धीः संसर्तुमर्हति ॥ १३० ॥
 तदानौ जीवचेतनं ब्रह्मण्येकीभवेद्यथा ।
 जले जलं बहिरग्नौ व्योम्नि व्योम स्थितं तथा ॥ १३१ ॥
 अद्वैतमनुभूयास्मिन् समाधौ व्युत्थितः पुनः ।
 सुवन् सर्वात्मतां तस्य ब्रह्मणोऽनुस्मरेत् सदा ॥ १३२ ॥
 कुत्सो मुनिर्यथाऽस्तौषीत् त्वं ब्रह्मेत्यादिना तथा ।
 सुवन्नपत्तुदेद्वैतवासनां चिरमाश्रिताम् ॥ १३३ ॥
 योगादद्वैतविज्ञाने वासनायाश्च सङ्क्षये ।
 सन्त्यज्य जीवताभ्रान्तिं परमात्मत्वमाप्नुयात् ॥ १३४ ॥
 सा भ्रान्तिस्तमसा जन्या तमस्वाश्रितमात्मनि ।
 परमात्मत्वमावृत्य कल्पयेत् जीवताभ्रमम् ॥ १३५ ॥
 यदावरकमज्ञानमात्माऽस्मिन् प्रतिबिम्बति ।
 ईश्वरः प्रतिबिम्बोऽसौ सृष्ट्यादीनां प्रवर्तकः ॥ १३६ ॥
 यदज्ञानं विक्रियते भवत्येष तमोगुणः ।
 दृश्यमानं जगदिदं तम एवाभवत् पुरा ॥ १३७ ॥
 ईशेन प्रेरितं तत् स्याद्रजो जलतरङ्गवत् ।
 रजोऽपि प्रेरितं तद्वत् सत्त्वमेवं गुहाचयम्* ॥ १३८ ॥
 समष्टिरूपोऽहङ्कारः सत्त्वात् सारः समुद्धृतः ।
 चिद्धिम्बप्रतिबिम्बाभ्यां युक्तोऽसौ चेतनो भवेत् ॥ १३९ ॥
 प्रतिदेहं व्यष्टिरूपः चेन्नञ्जलेन तिष्ठति ।

* गुणत्रयमिति पाठान्तरं ।

सङ्कल्पोऽध्यवसायस्य देहे तत्सत्त्वसाधकः ॥ १४० ॥

हिरण्यगर्भो वेदेषु समष्टिव्यष्टिरूपधृक् ।

श्रूयते यः स सूचात्मा प्रजापतिरिहोदितः ॥ १४१ ॥

तस्य श्रेष्ठास्तयो देहाः सृष्ट्यन्तस्थितिहेतवः ।

ब्रह्मा रुद्रो विष्णुरिति गुणत्रयसमुद्भवाः ॥ १४२ ॥

यो यत् सृजति लोकेऽस्मिन् ब्रह्मा तत्राभिमन्यते ।

नाशाभिमानी रुद्रोऽयं विष्णुः स्थित्यभिमानवान् ॥ १४३ ॥

प्रजापतिस्त्रिधा भूत्वा भूयोऽपि ब्रह्मधाऽभवत् ।

वसुरुद्रादित्यभेदैर्गिरिन्द्यादिभेदतः ॥ १४४ ॥

आत्मन्यध्यारोप एवं प्रोक्तो मायाविनिर्मितः ।

आत्माऽधिष्ठानरूपेण प्रविष्टः सर्ववस्तुषु ॥ १४५ ॥

इत्थं विवेचितश्चात्मा मात्याधिक्येन पालकः ।

नाधिष्ठानं विना किञ्चिदारोप्यं बाध्यते क्वचित् ॥ १४६ ॥

आरोपितस्य सर्वस्याधिष्ठानं तत्त्वमीक्ष्यते ।

तस्मादन्तर्बहिश्चात्मा स्थितः सर्वेषु वस्तुषु ॥ १४७ ॥

प्रजापतिर्वालखिल्यान् मुनीनेवमबूधुधत् ।

शाकायन्यः कथामेतां राज्ञे प्रोवाच धौमते ॥ १४८ ॥

वैराग्यं परमात्माऽत्र जीवात्मा साधनानि च ।

तपो योगः स्तुतिर्बाध इति सर्वं व्यवस्थितम् ॥ १४९ ॥

शाकायन्याय भगवान् मैत्रोऽखिलमुवाच ह ।

तत् सर्वमनुगृह्णातु विद्यातीर्थमहेश्वरः ॥ १५० ॥

इत्यनुभूतिप्रकाशे मैत्रायणीयोपनिषद्विवरणं दशमोऽध्यायः

TRANSLATION.

THE MAITRI UPANISHAD.

RĀMATIRTHA'S INTRODUCTION

“THIS is verily the Brahman sacrifice ” Thus commences the Upanishad of the Maitrāyanas The following is its connection with the former (or ceremonial) portion of the Veda. Although in that previous portion, consisting of four books, a number of ceremonies, beginning with the Agnihotra, have been enjoined, and described as producing their higher or lower fruit, still these do not result in the highest end of man, for they all have an end which is to be produced, and whatever can be produced is transient—according to the law, “ whatever is capable of being made is transient ” Thus there is a sacred text (Śruti), “ As in this life the enjoyment obtained by works passes away, so hereafter the enjoyment obtained by merit passes away,” (Chhāndogya Upan viii. 1 6), and again, “ Whatever great meritorious work he here performs, who knows not thus, it all at the last passes away ” (Bṛihad Āranyaka Upan. i. 4 15); and again, “ Whosoever, O Gārgi, not knowing this indestructible being, offers oblations in this world, performs sacrifices, and practises austerities for many thousands of years, it all comes to an end.” (Bṛihad Āranyaka Upan iii 8 10) Now the Veda intends to shew to the man who desires an end which is in its own nature eternal and admits of no augmentation, the means for the accomplishment of his object. But, seeing that in the case of one whose internal organ is filled with the impressions of countless objects which have been experienced in the endless succession of past births, and who by his subjection to these impressions is led

to continued activity, and whose mind is still set on external objects, it is impossible at once to turn him back from his external pursuits, and, after awaking in him a desire for the knowledge of the real nature of the individual soul as the means to the manifestation of the highest joy and that total cessation of ignorance which is man's highest good,* thus to lead him to the knowledge of the Supreme Soul, it at first teaches him outward ceremonies only as the means to attain the end of man. But after that a devotion to these has been produced, and the mind of the devoted worshipper has been gradually cleared by the performance of incumbent and voluntary ceremonial works, and has been completely purified by their subsequent performance, without any desire for selfish results, under the idea of surrendering them to *Īśvara*,—when he has attained to a clear discrimination between the eternal and the non-eternal, and is void of all desire for the enjoyment of the present or the hereafter,—when he is possessed of all the means, such as passionlessness self-restraint, &c., and has no desire but final emancipation,—then, seeing that he is a worthy recipient, the Veda makes him know Brahman as the real individual Soul by rejecting all its falsely-ascribed attributes, and when, by thus knowing it, he is himself merged in the Soul, he attains to the recognition of that supreme oneness of the Brahman-soul, the sole essence of which is true knowledge and endless joy. Thus is the connection established between the earlier and latter portions of the Veda, since that portion which treats of ceremonial works is the means, and that which treats of the knowledge of Brahman is the end, and at the same time we have shewn† the

* Both the Calcutta MSS read *viśayapraśanātāparāvartanēnāparamapurushā-* &c, which I endeavoured to make into sense by an adverbial construction, *āparamapurushārtharūpāvidyānivṛtti*, but the British Museum MS. has the true reading, *-parāvartanena paramapurushārtharūpāvidyānivṛtīparamānanda-* &c.

† These are the four so-called *anubandhas*, *scil.* the *sambandha*, the *viśaya*, the *prayojana*, and the *adhikāraṇa*.

object-matter, the purpose, and the proper subject of this latter portion which we are about to explain. Since, then, the object of this treatise, the knowledge of the soul, cannot be attained by the evidence of the other Vedas, and it is self-evident that it is to be accomplished by the treatise now about to be explained, we will now proceed, to the best of our ability, to explain its meaning word by word. In the former portion the various ceremonial works, as laying the sacred fire, &c, have been described, and this is common to all the Soma sacrifices besides the Agnishtoma,* therefore all the ceremonial works are considered as included in this, and so the Śruti proceeds to shew that all ceremonial works, inasmuch as they contribute to produce the knowledge of the Supreme Soul, are themselves indirect causes of the highest end of man.

* The *agnichayana*, or ceremony of arranging the fireplace for a sacrifice, is an essential preliminary for all *ishṭus* and *darvikḥmas*, but as it is also, under certain circumstances, an integral part of the *yajñakratuḥ* or soma-offerings, i e. the *agnishtoma*, *ultha*, *shodaśin*, and *atirātra*, it may be called the representative of all sacrificial rites.

THE MAITRI UPANISHAD.

FIRST CHAPTER

THIS is verily the Brahman sacrifice,*—the laying of the fire (and whatever else) of the former works† (has been declared). Wherefore let the sacrificer, having laid these fires, meditate on the Soul ‡ Thus of a truth doth the sacrifice become complete and perfect in all its parts. Who is this that is to be meditated on? He who is called the vital air (Prāna) § Of him follows the story (1)

Verily once a king, by name Brihadratha,|| regarding this body as transitory, and having ceased to feel all desires, established his son in his empire and went forth into the forest. There practising the greatest penance, he stands, with arms uplifted, gazing at the sun. At the end of a thousand days¶ came unto him, like a fire without smoke, burning as it were with

* The Brahman-Sacrifice, or sacrifice to Brahman, is properly one of the five mahāyajnas, i e reading and teaching the Veda. See Manu, iii. 70. Āśwal Gṛhya Sūtr. iii. 2. Taittirīya Āraṇy. ii. 10, 11. The meaning here is that all the former ceremonial works are to be considered as modes of worshipping the Supreme Soul.

† The Scholiast says that, in the Maitrāyaṇī Śākhā, the first book of the Karma Kāṇḍa treats of the Agnichayana. All the works before enjoined are now to be performed without any thought of recompense, the sacrificer giving them over to the Supreme Being. Cf. Bhag. Gītā, v. 10.

‡ I e. let him meditate on the individual soul as identical with the Supreme.

§ “That which breathes by the breath is thy soul, which is within every being.” Brihad Āraṇyaka Up. iii. 4.

|| There are several kings of this name in Hindu tradition. See Indische Stud. i. p. 275.

¶ Another reading is, “a thousand years.”

splendour, the knower of the soul, the adorable son of Śākāyana. He said to the king, "Rise, rise, choose a boon." He made his obeisance, and answered, "Oh adorable one, I know not the soul, we have heard that thou knowest its nature, teach it unto us" "Of olden time was this thing which thou askest accomplished, but now it is hard to be attained; oh son of Ikshwāku, choose other desires", thus spake the son of Śākāyana Touching the sage's feet with his head, the king then recited this song + (2)

"Oh adorable one, in this stinking unsubstantial body, a mere mass of bones, skin sinews, marrow, flesh, semen, blood, mucus, tears, rheum, ordure, urine, bile, and phlegm, what have I to do with the enjoyments of desires? In this body assailed by desire, wrath, greed, delusion, fear, sorrow, jealousy, separation from the loved, union with the unloved, hunger, thirst, old age, death, disease, emaciation, and the rest, what have I to do with the enjoyments of desires? (3)

"And all this (body) we see to be perishing, just as these gad-flies, gnats, &c., or the grass and trees, for they all alike are produced and destroyed † But why talk of these? There are others higher,—mighty archers, emperors in ancient time, Sudyumna, Bhūridyumna, Indradyumna, Kuvalayāśwa, Yauvanāśwa, Vadhryāśwa, Aśwapati, Śaśabindu, Hariśchandra, Ambarisha, Nanaktu, Saryāti, Yayāti, Anaranya, Ukshasena ‡

* Gāthā is properly a verse used in a religious ceremony, but not taken from the Vedas; it is also employed in Buddhist literature as the name of those poetical legends in barbarous Sanskrit, which alternate with the prose account in the Vaipulyasūtras. Here, however, it seems only used to mean rhetorical prose

† The Commentator draws this out into a regular syllogism. I may add here that the word *vimata* in p. 9, l. 11. is a technical name for the minor term in an argument,—unless there be a dispute as to the connection of the minor with the major, why have recourse to any middle term to prove it? Instead of *vimata* we have *vvādapada* in the Sarva Darś. Sangraha, p. 123, l. 7. Cf. *ibid.* p. 82, l. 1. So *vvādāspada* in the Sāṅkhya Prav. Bh. p. 28, l. 18.

‡ Dr. Weber (Ind. Stud. i. p. 277) quotes Mahābh. xii. 906—1042, to illustrate this list.

and the rest, or again, kings like Marutta,* Bharata and such as they. While all their kindred were yet looking on, they left their mighty glory and passed away from this world to the next. But why talk of these? There are others higher still—gandharvas, asuras, yakshas, rākshasas, bhūtas, ganas, piśāchas, snakes and vampires,† and the rest: these too we see destroyed. But why talk of these? There are others higher yet—the great oceans are dried up, the mountains fall, the pole star moves from its place,‡ the wind cords § (of the stars) are cut, the earth is submerged, and the heavenly beings depart from their homes. In such a world as this what have I to do with the enjoyments of desires? yea, even if one were fed therewith to the full, he must still return to earth again and again. Wilt thou therefore deign to deliver me? I am here in this world as a frog in a well without water. Oh adorable one, thou art our refuge, thou art our refuge! ” (4)

SECOND CHAPTER

THEN, well pleased, the adorable son of Śākāyana || spake unto the king, “Oh king Bṛhadratha, the banner of the race of Ikshwāku, thou hast speedily attained thy desire and knowest the Soul; thou art renowned far and wide by the name of the wind. ¶ This soul whom thou seekest is thine own ” “Oh adorable one, which soul meanest thou?” He then thus addressed him (1)

* For his legend, see Śatap. Br. xiii. 5. 4. 6.

† Grahās are properly imps, which seize children. their chief is Pūtanā, the presiding deity of convulsions.

‡ “*Dhruvasya prachalanam*” probably only refers to a pralaya; then even the “never-ranging pole-star” is forced to move.

§ See Wilson’s Vishnu Purāṇa, p. 230, “All the celestial luminaries are in fact bound to the polar star by aerial cords,” (i.e. the winds, Pravaha, &c.) Cf. Aristotle’s ἐνδεσμένη ἀστρον. (De Coel. 2.)

|| The dialogue between Bṛhadratha and Śākāyana goes on till vi. 30.

¶ The Schol. interprets this as implying that he will be called either

“That which, without ceasing the breathing⁴ mounts up to the subtil body (in sleep) and wandering in various directions and yet wandering not,[†] dispels the darkness of illusion,—that is the soul Thus said the adorable Maitrī ”

Thus the sage spake to the king And again that which perfectly calm (in sound sleep), having risen above both these bodies,[‡] attains to the supreme Light and appears in its own proper nature—that is the soul,” thus spake the sage,—“ This is the immortal and the unfearing, this is Brahman ” (2)

“ Of a truth, oh king, this is the knowledge of Brahman, and the knowledge of all the Upanishads, as taught to us by the adorable Maitrī, § I will tell it unto thee There were certain saints, known in the Śruti by the name Vālakhilyas,|| pure from all sin, surpassing in might, and with all their passions under subjection Once on a time they thus spake to the Prajāpati Kratu

Prishadaśwa, which he interprets as “ he that has great horses,” a name of the wind nearly equivalent to Brihadratha, or Jagatprāna “the soul of the world,” (Du Perron has “magnitudo tua celebris est”) Prishadaśwa however properly means, “he who has for his horses deer flecked with white spots” (Sāyana, ad R̥gv 1 87 4) Brihadratha is called Marut, *infra*, vi. 30

* In sleep the senses are absorbed in the soul, but the vital airs remain awake, see Prāśna Upan 1v 2, 3 Another interpretation reads āvishtambhanena for avisht—, “that which, hindering the vital air from departing out of the body, (i.e. keeping the body alive,) mounts upward (from the heart and pervades the body), and, though itself unchanged, assuming the form of various objects (sound, &c., as the hearer, &c.) makes objects manifest—that is the Soul ”

† Experiencing the changes of the mind as affected by various impressions, and yet being in reality unmoved.

‡ By the absorption of both bodies, the gross and the subtil, the impurity contracted from contact therewith is destroyed.

§ Maitrī, the first proclaimer of this Śākhā, *etat-śākhā-pravaktā*. The Anubhūti-prakāśa calls him Maitra.

|| For the Vālakhilyas see Prof. Muller's R̥g Veda transl. pref. p. xxxiv. The Vishnu Purāna, 1. 10, makes them the sons of Kratu by his wife Sannati, and describes them as “the 60,000 pigmy sages, no bigger than a joint of the thumb, chaste, pious, resplendent as the rays of the sun.” The Rāmāyana (iv. 40.) places them on the Saumanasa peak of the Udaya-parvata.

‘Oh adorable one, this body is without intelligence like a cart ; to what being, then, imperceptible to the senses, belongs that power by which it is yet made to appear intelligent, and who is the mover thereof ? Oh adorable one, tell us what thou knowest ’ He thus answered them (3)

“ He who is described in the Śrutī as abiding above all, like the ascetics untouched amidst sensible objects,*—he is this stainless one, the purifying, the undeveloped, the tranquil, the unbreathing, the unthinking,† the undying, the indestructible, the unchangeable, the eternal, the unborn, the self-dependent ; he abides in his own greatness,—by him is this body made to appear intelligent and he is the mover thereof ” They said, “ Oh adorable, how by such an one, abiding aloof, can this body be made to appear intelligent, and how is he the mover thereof ? ” He thus answered them (4)

“Verily this subtil incomprehensible imperceptible one, named the Spirit, dwells in part in the body without volition,‡ just as one in sleep awakes without his volition, even so it is here. This part of the Soul is verily He, who is pure thought, reflected in the internal organ, the conscious embodied being,§ whose presence is proved by reflection,|| assurance, and appropriation, the

* Another interpretation is “ He who, oh ascetics, is described in the Śrutī as dwelling amidst worldly objects and yet placed above them all.”

† Nirātmā is here explained as *mano-rahita*, “mindless,” i.e. without the attributes of volition, assurance, &c. The Anubhūtiprakāśa seems to read *anīśātmā* (śl 60)

‡ The Anubhūtiprakāśa reads *buddhi-pūrvam*.

§ *Kṣhetragṇa*.

|| *Saṅkalpa* is usually defined as “discrimination,” see Tattva Kaumudī, p. 34. ll. 11, 12 ; it is the faculty by which the mind pronounces determinately on an object presented confusedly by the senses—“it is thus—it is not thus ” Rāmātmīrtha, unless the reading be erroneous, seems to explain it as the vague undetermined cognition, corresponding to the Naiyāyik *nyūvikāpakam gñānam*. Some authors (as Viṇāna Bhikṣu, Sāṅkhya Prav. Bhāṣya, p. 122, and Rāmātmīrtha himself, p. 73, l. 18,) explain *saṅkalpa* as a moral rather than an intellectual faculty, “resolution” (*chikīrṣhā*). Both faculties in fact equally belong to *manas*, as it stands midway between the organs of knowledge and action.

true Prajāpati, the Universal One By him, the intelligent, is this body made to appear intelligent, he is the mover thereof ' They said, " Oh adorable, how by such an one, abiding aloof, is this body made to appear intelligent, and how is he the mover thereof ? " He answered them (5)

" Prajāpati* verily before creation existed, the one, he joyed not, he meditated on himself and created many creatures † He looked on them—they were as stones, mindless, lifeless, stark as stocks Still he joyed not; he reflected, ' I will enter within to animate them.' He made himself as air, and entered within. But as one he could not, therefore he divided himself fivefold and hence is he named by five names, Prāna, Apāna, Samāna, Udāna, and Vyāna. That air which goes upwards is Prāna, that which goes downwards is Apāna, that by which these two former are served is Vyāna (or the circulating air), that which carries off to the lower bowel the grosser parts of the food, and conveys the finer to each several limb, is named the Samāna (or equalising air). The Vyāna comes after the others, and the rise of the Udāna is interposed before it ‡ That which belches forth or keeps downwards§ the food eaten or drunken, this is the Udāna. Now the Upānsū depends on the Antaryāma and the Antaryāma on the Upānsū;|| between these two the

* Prajāpati is here Hiranyagarbha, produced at the beginning from the Supreme Being (the Sach-chid-ānanda), when become multicolor (or " adulterate," see Dr Hall, *Refut. Hindu Philos* p 201) by ignorance. R.

† I.e. He became multiform by pure will. R.

‡ This is to explain the original order in l. 12, which differs from that adopted in the subsequent explanation The Vyāna is placed last in the list above, because its action is all-important for the health of the body and is best carried on when the others rest from their functions The prāna and apāna are said to blow up the digestive fire, and the samāna distributes the digested juices through the limbs, the udāna is the air whose functions are swallowing and eructation; and the vyāna supports the strength and growth of the body.—The Schol. takes it as *uttaram eteshām vyānasya rūpam chāntarā*.

§ *Nigirati* is explained as *tirodadhātī*, "conceals."

|| This alludes to the grahas of the Somayāga. The so-called Upānsū and Antaryāma grahas (or vessels for holding the Soma juice) are placed on either side of the upānsūsavana or stone used for bruising the soma plant.

self-resplendent produced heat, now this heat is the soul.* the soul is the Vaiśvānara fire † It hath been also said elsewhere. ‡ It is the Vaiśvānara fire which dwells within the body, by which is digested the food that is eaten, it is this whose noise a man hears when he thus closes both his ears When he is about to depart, then he hears not that noise † Verily having divided itself fivefold, it dwells in the internal cavity, § seeming to be made up of mind, with the prānas as its body, with light as its form, having determined volitions, || and its nature as ether ¶ Having its purpose yet unattained, it thought from within the heart, ‘let me enjoy objects’ Then having burst these apertures! * it enjoys objects by means of its five reins Thus the organs of sense,—these are its reins, the organs of action are its steeds, the body is the car, the mind is the charioteer, character †† is the whip. Driven by this whip this (car of the) body goes round and round as a wheel whirled by a potter Thus this body is made to appear intelligent, this verily is the mover thereof (6)

“This is the Soul which the wise desire,—unassailed, as it were, by bright or dark fruits of action, it wanders in the several

The three are often used as an illustration of the prāna, apāna, and vyāna (see Taitt Sanhitā, I iv, 2, 3, VI. iv 5, 6) but here the upāśusavana is used as a metaphor for Prajāpati manifesting himself as the vital or digestive heat.

* I.e. the jīvātman, the upholder of the body in the form of heat or fire. R.

† Called Vaiśvānara or Viśvānara, as leading or supporting all living bodies.

‡ This is the first of those frequent quotations from the Āranyakas and older Upanishads, which are a peculiar characteristic of this Upanishad. For the present quotation see Brihad Āranyaka Up. v 9; a similar passage occurs in Chhāndogya Up. iii. 13.

§ *Guhā* is explained as “intellect” *buddhi*, because it conceals or envelops the excess of knowledge, joy, &c. “The full meaning is that the Vaiśvānara fire is modified as the internal sense in order to be individualized.” R

|| See the Anubhūtiprakāśa, §1 86

¶ Having its nature unattached and imperceptible, as ether. R.

** I.e. the eyes &c. in the head, and the pores of the skin.

†† *Prakṛiti*, i.e. the impressions of former cognitions and actions. R.

bodies, (yet is recognised as independent), from its non-manifestation, its minuteness, its invisibility, its incomprehensibility, and its purity from all egoism, in reality abiding nowhere, and itself not an agent, and appearing to be an agent only as abiding in the non-existent * This verily is pure, unchanging, unmoving, undefilable, unstirred by passion or desire, abiding in itself as the spectator, and, having veiled itself in the web of the three qualities,† it stands as the enjoyer,—it stands as the enjoyer.” (7)

THIRD CHAPTER.

THE Vālakhilyas answered, “O adorable one, if thou thus declarest the greatness of this soul, then what can this other be which is also called soul,‡ which, assailed by bright or dark fruits of action, obtains accordingly honourable or mean births and thus its course is upward or downward and it wanders about assailed by the various pairs ?” § (1)

(Prajāpati answered.) “There is indeed another, called the elemental soul,|| which, assailed by bright or dark fruits of action, obtains accordingly honourable or mean births, and thus its course is upward or downward and it wanders about assailed by the various pairs This is the description thereof The five rudiments are called by the name ‘element’, next the five gross elements are called by the name ‘element’; and the aggregation of these is called ‘the body’¶ That which verily rules in the

* Scil. ignorance

† Having veiled itself in the covering of ignorance composed of the three qualities, as in a cloth composed of threads R.

‡ Scil. the *jīvātman*.

§ I.e. cold, heat, honour, dishonour, pleasure, pain, &c.

|| *Bhūtātman*, the elemental soul, as being conceived as undistinguished from the component elements of the body. R.

¶ I.e. the *linga śarīra* is composed of the *prāṇāḥ*, the *indriyāṇi*, the *antahkaranam* and the *tanmātrāṇi*; the *sthūla śarīra* of the five gross elements. R.

body is called 'the elemental soul' Thus its immortal nature, which in itself is as a drop of water on a lotus leaf, becomes assailed by the qualities of nature From thus being assailed it suffers bewilderment, and from its bewilderment it sees not the adorable lord, the true cause of action,⁺ dwelling within itself. Borne along and soiled by the stream of qualities, uncertain, unstable, bereft (of all true knowledge,) full of desires and forlorn, it becomes subject to self-consciousness. Thinking such thoughts as 'I,' 'he,' 'this is mine,' it binds itself by itself as a bird with a snare † Entangled in the fruits of its own actions, it obtains honourable or mean births, and thus its course is upward or downward and it wanders about assailed by the various pairs." "Which is it?" they asked. Thus did he answer them. (2)

"It hath also been said elsewhere, 'that which acts is the elemental soul, but that which causes to act by the organs is the internal Soul' As a ball of iron, informed by fire, and hammered by the workman, becomes manifold,‡ so too this elemental soul, informed by the internal Soul, and hammered by the qualities, becomes manifold. The aggregation of the elements, as developed into the four tribes,§ the fourteen worlds, and the eighty-four varieties,||—this is its becoming manifold. These multiplications

* The Comm here quotes a passage from the Kaushitaki Upanishad III 8, and it is worth noticing that he follows the same recension as Sankara does, see the preface to my edition, p v.

† Another, but less probable, interpretation is "as the silkworm in a hole binds itself with its cocoon" Much of this is repeated in VI. 30

‡ Flying off in the form of sparks. R. But better, with the Anubhūti-prakāśa, "as assuming various forms" (śl. 118).

§ "The four tribes" are the four classes of living organisms, as born from a seedling, from an egg, from hot moisture, or from a shoot (Manu, I. 43-46); "the fourteen worlds" are the seven upper, Bhūr &c, and the seven lower, Atala &c; "the eighty-four varieties" seem to allude to some early speculations in natural history, the Scholiast (with a truer insight) suggest eighty-four laks or even more.

|| Such is the Commentator's explanation of the neuter *gunāni*, (*etāni cāturasūtyādīprakārāni gunyante puṇaḥ punaḥ āvartanta itī gunāni*). The Anubhūti-prakāśa takes it as used for *gunāḥ*, śl. 119.

are impelled by the Soul as the wheel by the potter As when the ball of iron is hammered, the fire is not overpowered, so this soul is not overpowered ; it is the elemental soul which is overpowered by its connection (with the component elements of the body). (3)

“It hath also been said elsewhere, ‘This body first sprang from sexual intercourse, next it grew in a place like hell, thence it issued by the urinary passage, it was heaped with bones, bedaubed with flesh, enwrapped in skin, filled up with ordure, urine, bile, phlegm, marrow, fat, oil, and all kinds of diseases besides, as a treasure-house with wealth ’ (4)

“It hath also been said elsewhere, ‘Confusion, fear, despondency, drowsiness, sloth, inattention, old age, sorrow, hunger, thirst, niggardliness, wrath, atheism, ignorance, envy, mercilessness, folly, shamelessness, irresolution, rashness, fickleness,—these are the effects of (the quality of) darkness.* Internal thirst, fondness, inordinate affection, covetousness maleficence love, hatred, dissimulation, jealousy, fruitless, restlessness, caprice, excitement, emulation, pursuit of wealth, conciliation of friends, dependence upon one’s family, aversion to undesired sensual objects, attachment to those desired, backbiting, largess-scattering—these are the effects of (the quality of) passion. With these it is filled, by these it is overpowered, therefore this elemental soul assumes various forms—assumes various forms.’” (5).

FOURTH CHAPTER.†

THEY (the Vāṭakhilyas), with all their passions under subjection, in utter amazement approached him and said, “O adorable one, worship to thee ! do thou teach us further ; there is none other

* In §. 4 the evils inseparably connected with the gross body were enumerated, here we have those connected with the subtil body.

† In the previous chapter it has been shewn that the one Soul, identical with pure intelligence, appears to be mundane through the non-discrimination of its disguise, the elemental soul, and it consequently appears to be

refuge for us What is the manner by which the elemental soul, having escaped from this (condition) attains to conjunction with the soul ? ” Thus he spake to them (1)

“ It hath also been said elsewhere, ‘As the waves in the great rivers, what has been done by it aforetime cannot be stayed ; its advance towards death, like the tide of the sea, cannot be put back,—bound as a cripple by the bonds of good and evil consequences, bereft of liberty as a prisoner in his cell, full of manifold fears as one who stands before his judge, intoxicated with delusion as one intoxicated with wine, driven hither and thither by sin as one possessed, bitten by external objects as one bitten by a great serpent, blinded by passion as the darkness of midnight, full of delusion as enchantment, full of false apparitions as a dream, unsubstantial as the pith of the banana tree, changing its dress every moment as an actor, and falsely fair as a painted wall.’ Hence it has been said, ‘Sound, touch, &c, though in themselves unreal, seem real to a mortal, and devoted to these the elemental soul remembers not the supreme sphere ’ (2)

“ This is the way to counteract the elemental soul, the understanding (true) knowledge through the Veda, (and) the performance of one’s duties,—the adherence to the orders of one’s cast,*—this is the canon of one’s duty, † all else is (worthless) as the branch of a bush. By this way he possesses the Supreme, by all other ways he sinks downward. That alone is one’s duty which is declared in the Vedas. By transgressing the duties of

affected by the latter’s affections and to be subject to change, but that this apparent connection with these defects does not really belong to it, for in its own nature it is eternally void of attributes and ever pure. The Vāṭskilyas now inquire for some means of attaining to the nature of this pure soul, by annihilating that of the elemental soul which hides it. R

* The knowledge of the jñāna kāṇḍa is the primary means,—the others are only secondary, as purifying the intellect for the attainment of this essential knowledge

† He who desires final liberation will perform obligatory duties, but not those which are voluntary (*kāmya*).

an order one attains not that order, and when men say 'he is one who adheres not to the orders, or an ascetic,' it is wrong * (Yet on the other hand) there is no attainment of the true knowledge of the Soul to him who practises not asceticism, nor even are his ceremonial works complete. For thus is it said, 'by ascetic observance purity† is obtained, from purity is obtained intelligence, from intelligence is obtained the soul,‡ having obtained which he comes not back again ' (3)

“ ‘Brahman is,’ thus spake one who knew the knowledge of Brahman, ‘this (asceticism) is the door to Brahman,’ says he whose sin is purged away by ascetic observance; ‘Om is the greatness of Brahman,’§ says he who continually meditates thereon, thoroughly concentrated in his thought; therefore by knowledge, by asceticism, and by meditation|| is Brahman obtained Such an one proceeds beyond the inferior Brahman, ¶ he attains to divinity above the gods, he enjoys a bliss indestructible infinite, subject to no decay, who, possessed of such knowledge, worships Brahman with this triad Completely filled, he verily attains to union with the Soul, released for ever from all those things by which he was once overpowered and reduced to a mere charioteer ” (4)

* It is necessary to fulfil the duties of one's cast and its āśramas, although asceticism (*tapas*) is equally essential.

† Literally *sattwam*, or a state of soul in which the quality of goodness predominates

‡ *Manas*, or 'intelligence,' is explained as *vivekavijnānam*, "discriminative knowledge," this leads to *ātman* or 'Soul'—the supreme Brahman.

§ All things are united with the words which express them, and all words are contained in the mystical word Om. See Chhāndogya Upan. ii. 23.

|| "Since it is impossible that these three states should be simultaneously produced in one man, we must here understand a successive process, as in the boiling of the Yavāgū in the Agnihotra offering." R. The Yavāgū is a kind of rice gruel, said to be composed of four parts of rice to sixty-four of water, which are boiled down to one half of the original quantity. It is enjoined to be offered in the Agnihotra by one who wishes to obtain the ownership of a village. (Taitt. Brāhm ii. 1 5. 6)

¶ Hiraṇyagarbha, or the Sound or Speech Brahman (*Śabda Brahman*), see *infra*, vi. 22.

Then said (the Vāḷakhilyas,) "Oh adorable one, thou art the explainer, thou art the explainer! All this which thou hast said has been duly laid up in our minds. But now answer a further question. Agni, Vāyu, the Sun, Time which is Prāṇa, Food, Brahman,* Rudra, Viṣṇu,—some meditate on one of these, some on another, tell us which one of these is the best, for he shall be ours." He thus answered them (5)

"These are verily but the principal forms of the supreme, immortal, unembodied Brahman. Each man in the world rejoices in that to which he clings."† thus he spake. "Brahman verily is this all. These (deities) which are but his principal forms, let a man meditate on, and worship (as Brahman) and reject (their individuality). Thence becoming united with these, he wanders in higher and higher worlds,‡ and at last at the dissolution of the Universe he becomes absorbed in the Soul—in the Soul" § (6) .

* Scil. the Brahman of the Hindu triad

† Another interpretation is, "whatever being is the object of a man's affection, rises to him as an image of Him (the Supreme)," scil. *pratimā udati* (for *udeti*)

‡ These are the Jana, Tapas, and Satya Lokas, the highest of the seven upper worlds.

§ "The Śruti says, 'whatever a man worships, that he becomes,' and again, 'becoming a god he goes to the gods', hence if a man worships under the idea that one of these special deities is the soul, then at the end of his appointed time of enjoyment, he returns again to this world (see Vedānta Sūtras, iv. 3. 15). But if he worships them, under the idea that the self is Brahman, then at the dissolution of Hiraṇyagarbha, who is the totality of existence and the soul of all the gods, and who dwells in the Satya Loka, he becomes united with the perfect Soul (the Supreme Brahman), and attains to eventual emancipation (*krama mukti*). The following is the law: He who meditates on Brahman as identical with the individual soul by dissolving the disguising veil of cause and effect, obtains immediate emancipation even in this life, and his body only remains for a while, just to experience the fructescent effects of former actions. He who worships Brahman as cause and effect and thus apprehends the identity of the self and Brahman, proceeds by the path of flame, &c., to the world of Brahman, (see Bṛhad Āraṇyaka Upaniṣad, vi. 2. 15), and there at the end of the enjoyment earned by his worship, through the perfect knowledge produced there,

FIFTH CHAPTER

“ Now follows Kutsāyana’s hymn of praise ‘ Thou art Brahman,* and thou art Viṣṇu, thou art Rudra, thou art Prajāpati,† thou art Agni, Varuna, Vāyu ; thou art Indra, thou art the Moon , thou art food,‡ thou art Yama. thou art Earth, thou art All,§ and thou art the Imperishable ; manifold is the dependence on thee for proper and for relative good || Glory to thee lord of the world, thou art the world itself. the maker of all, the enjoyer of all , thou art all life and the lord of all pleasure and joy Glory to thee, the tranquil-souled glory to thee, the most hidden, the inconceivable. the indemonstrable, who hast neither beginning nor end ` (1)

“ Verily this was at the first darkness alone ; it abode in the Supreme , then, being set in motion by the Supreme,¶ it passes into inequality This condition becomes Activity , this Activity, being set in motion, passes into inequality This becomes the condition of Goodness This Goodness alone was set in motion .

he will obtain eventual emancipation But whosoever worship the limited (cf. Vedānta Sūtras, iv 1 4.) under the idea that ‘ food is Brahman,’ ‘ life is Brahman,’ ‘ the sun is Brahman,’ ‘ the mind is Brahman,’ &c., they, not having performed the true Brahman-sacrifice, will enjoy the proportionate fruits of their worship in the worlds lower than the Brahma-loka, and will again return to this earth But some have even attained to the world of Brahman, who have intently pondered the five fires, &c. (see the Brhad Āraṇyaka Up. *ibid.*)” R.

* Sc Hiranyagarbha

† Sc. Virāj.

‡ Anna, masc , is explained as ‘ he who treats everything as food,’ or ‘ he who acts as food ’, i.e. he who devours all, or is devoured by all. Cf Taittiriya Upan. ii. 2.

§ Viśvām.

|| The former (*svārtha*) is explained as the four common ends, wealth, enjoyment, merit, and emancipation ; the latter (*svābhāvika*) as that which belongs to each creature’s peculiar nature or temperament.

¶ It was pervaded by the semblance of intelligence as a seed by water, &c. R.

and Flavour* flowed forth. This is a portion† [of the Soul] which is only measured by the Soul, reflected in each individual. cognizant of the body and possessing as its signs volition, ascertainment, and consciousness. Prajāpati,‡ Viśwā,§—these and the like, before-mentioned, are its forms || As for its darkness-characterised portion, that, O ye students, is the same as Rudra; as for its activity-characterised portion, that, O students, is the same as Brahman, and as for its goodness-characterised portion, that, O students, is the same as Vishnu. He truly is one. existing as threefold, as eightfold, as elevenfold, as twelvefold, as infinitefold, ¶ he is manifested everywhere, and, from being thus manifested, he is the Being; he enters and pervades all beings, he is the lord of beings. Thus He, the Soul, is within and without, within and without.”** (2)

SIXTH CHAPTER ††

‘THIS (Soul) verily bears a twofold form, Prāna and yonder Sun. These are its two paths, within and without, these revolve

* Sc. essence, the manifestation of the joy-thought Cf Tait. Up 2 7; “He becomes Flavour; a man, having attained flavour, becomes possessed of joy” We might almost imagine the rhetorical speculations of the Hindus to have arisen from such passages.

† This is as it were a portion or peculiar condition of the Soul, as the condition of the infinite ether in the hollow of a tree. R.

‡ I e. Virāj, as the sum total of created existence.

§ As the deity presiding over all individual existences. So Schol, but cf §1.

|| Sc. forms of the individualised Soul, i.e. the Soul as reflected by the development of goodness. R.

¶ The eight forms are the five vital airs, the sun, moon, and asterisms, or, by another reckoning, the three last-mentioned and the five elements, the eleven are the eleven organs of sense and action, which become twelve by separating mind (*manas*) and intellect (*buddhi*). Rāmātīrtha explains the infinity by the endless number of functions (*vyākṛti*) of these senses, &c, in various individuals.

** Within he exists as the witness, the knower, the doer, &c.; without, as Īśwara, time, the gods, &c. R.

†† In the preceding part of the work the meaning which regards those

in a day and night. Yonder sun is the external soul, Prāṇa is the internal; hence it is said that from the external soul's motion is inferred the motion of the internal soul *. But whosoever is wise, void of sin, the master of his senses, clear-minded, firmly abiding in Him, having his eyes withdrawn (from all external objects), he indeed says that from the internal soul's motion is inferred the motion of the external soul. Now that golden being within the sun who beholds this earth from his golden sphere, is the same who abiding within, in the lotus of the heart, devours food † (1)

“Now that which dwelling within in the lotus of the heart devours food, the same, dwelling as the solar fire in the sky, being called Time, and invisible, devours all beings as its food.” (The Vāikhilyas asked) “What is its lotus and of what composed?” (Prajāpati answered), “Its lotus is the same as the ether;‡ the

who desire liberation, has been all set forth, viz, that the One Supreme Soul is to be known as the individualized Brahman and also to be contemplated as under many different states as Brahman, &c, and liberation has been declared as the attainment of identity with the Supreme Soul. The sacred text, now, revealing the manifold greatness of this Supreme Soul in order to his being worshipped in various ways, proceeds in this latter portion to set forth, for the dull and mediocre students, various modes of his worship, together with their respective vehicles, (as Om, &c., see §. 2), and also certain means which relate to the pursuit of spiritual knowledge. As this portion is, however, supplementary (*khala*), mutual connection between the parts is not universally kept in view; still we shall explain it, seeking out the connection to the best of our judgment R.

* The sun revolves within the world in a day and night, keeping his right side to Meru, and Prāṇa also in the form of breath circulates within the body; hence its revolution as established in the Śāstra is inferred, viz, that in the 24 hours or the space of the sun's revolution round Meru there are 21,000 breaths of Prāṇa. (The number is more exactly 21,600 inhalations and exhalations. See *Sarva Darśana S.* p. 175.) Or the analogy may be inferred from the declaration of Śruti that the full duration of human life is one hundred years, these years being measured by accumulations of such daily solar revolutions R.

† Sc. the various objects presented by the senses, as sound, &c R.

‡ The lotus of the heart, connected with the individual soul, is no other than the sky or ether, connected with the gods—there is no difference between them. Hence the ether is equally the so-called “lotus,” whether it exists in

four quarters and the four intermediate points are its petals. These two, Prāna and the Sun, revolve near to each other,—let him worship them both, by the syllable Om, by the mystical words,¹ and by the Gāyatrī † (2)

“There are two forms of the supreme Brahman the material and the immaterial, the material is unreal, the immaterial is real, is Brahman That which is Brahman ‡ is light; that which is light is the Sun This Sun was identical with Om, it divided itself into three parts, for Om consists of three *mātrās* By these are woven the warp and woof of all things, and this am I,’ thus He speaks § Meditate on this, that the Sun is Om,—fix your soul thereon (3)

“It hath been also elsewhere said,— What the Udgītha is, that is Om, what Om is, that is the Udgītha, thus yonder Sun ‘is the Udgītha, he is Om;’ thus saith (the Śruti ||) The Udgītha called pranava, the commencer of rites, whose essence is brightness, void of all sleep, inviolable by age or death possessed of three steps, ¶ possessed of three letters, and again to be known as fivefold, concealed in a cavern; ** thus saith (the Śruti): ‘The Supreme Brahman with its three feet †† has its

the heart ōr in the world Each has its own system of petals, which substantially indeed are identical,—those of the ether being the eight points of the compass. R.

* The vyāhritis *sc.* the mystic words, *bhūr, bhuvah, swan.*

† Here called the Sāvitrī, or the *rich* whose deity is Savitrī the sun.

‡ The reading here is not certain. The British Museum MS. reads “*tad brahma, yañ brahma tay jyotiḥ sa ādityah,*” but the true reading would seem to be *yañ satyam tad brahma tay jyotiḥ yañ jyotiḥ sa ādityah.*

§ *Sc.* The sun.

|| The Udgītha is properly the principal part of a Sāma verse, it is preceded by *Om* and chanted by the Udgātri. The Udgītha of the Sāma Veda priests thus corresponds to the *Om* or *pranava* of the R̥g Veda priests This quotation comes from the Chhānd Upan. 1 5

¶ These three “steps” or “words” (*pada*) are, in the case of *prāna*, the three states or stages of waking, slumber, and sound sleep, in that of *āditya* the three *vyāhritis*, as symbolising the three worlds. The three letters are $a + u + m = Om$.

** *Sc.* as placed in the cavity of the heart and circulating in the body as the five vital airs.

†† *Triṣpād*, alluding to R̥g V. x. 90.3 (cf. White Yajur V. 31.3 Chhānd.

root upward,* the branches are ether, air, fire, water, earth and the rest thus the world is one holy fig-tree, it is Brahman. The splendour thereof is yonder Sun, and it too is the splendour of Om. Therefore let a man by Om worship ceaselessly this (Prāna-Āditya). There is one verse which utters its praise; thus saith (the Śruti).— This is the holy syllable, this the supreme syllable, whosoever knoweth this syllable, whatever he desireth is his.† (4)

It hath been also elsewhere said —the sound-endowed form‡ of this (Prāna-Āditya Soul) is Om, masculine, feminine, and neuter,—this is its gender-endowed form, fire, wind, the sun,—this is its light-endowed form, Brahman, Rudra, Vishnu,—this is its lord-endowed form, the *gārhapatya*, the *dakṣiṇa*, the *āhavanīya* fires,—this is its mouth-endowed form; the Rich, the Yajus, the Sāman,—this is its knowledge-endowed form; *bhūs*, *bhuvas*, *swar*,—this is its world-endowed form; the past, the present, the future,—this is its time-endowed form; breath, fire, the sun,—this is its heat-endowed form; food, the waters, the moon,—this is its increase-endowed form, intellect, mind, consciousness,—this is its intelligence-endowed form; *prāna*, *apāna*, *vyāna*,—this is its *prāna*-endowed form. Therefore by the afore-said Om are these forms praised, worshipped, ascribed §. Thus saith (the Śruti), ‘O Satyakāma, this’ syllable Om is the Superior and the Inferior Brahman’ || (5)

Up. iii. 12). “All created beings are his first foot (or ‘a quarter of him’), his three feet (or three-fourths of him’) are what is immortal in heaven.”

* Cf. Katha Up. vi. 1.

† From the Katha Up., ii 16, with one or two variations.

‡ Each member of each triad is respectively apportioned to the letters *a*, *u*, *m*, as parts of Om, and thus the whole Om becomes identified with each form “*Svanavati*,” &c., and, hence, each of these forms is to be meditated on as a distinguishing quality of the Prāna-Āditya Soul. R.

§ Sc. transferred to the Prāna-Āditya Soul as its attributes.

|| Prasna Upan. v. 2. These are the words of Pippalāda to his pupil Satyakāma. Rāmātīrtha explains this quotation as meaning that the word

“This (world) was once unuttered. Then verily Prajāpati, having kindled his latent consciousness, uttered in order the words *Bhūs, bhuvās, swar*. These are Prajāpati’s grossest body,—the world-endowed. *Swar* is the head thereof, *bhuvās* the navel, *bhūs* the feet, the sun the eye. The wide range of the soul depends on the eye, for by the eye it ranges over objects. The eye verily is truth, for the soul dwelling in the eye ranges over all things, therefore let a man worship (the Sun) as *Bhūs, bhuvās, swar*. Thereby is Prajāpati, the soul of the world, worshipped like the eye of the world.† Thus saith (the Śruti); The Sun is Prajāpati’s world-bearing form; in it is all the world absorbed, and in the world is it absorbed;‡ therefore let a man worship it (6)

“*Tat savitur varenyam*;§ ‘in these words (of the Gāyatrī) yonder Sun is the *savitri*, he verily is thus to be chosen by him who desires the soul,’—so say they who declare spiritual knowledge. Again, *bhargō devasya dhīmahi*,—‘here *Savitri* is the deity (*deva*), therefore I meditate on that which is called its *bhargah*,’—so they say who declare spiritual knowledge. Again, *dhiyo yo nah prachodayāt*—‘here *dhiyah* means thoughts,—

Om is the vehicle of the worship and knowledge of the Superior and Interior Brahman

* The Schol. takes *sa satyam Prajāpatiḥ* as a separate clause,—“he Prajāpati, the substantial truth or essence of the world (was unuttered)”

† The eye of the world is the sun. The Schol. draws out a formula from these lines;—the eye (sc the sun)=truth, but Prajāpati=truth (see note* above), the sun=Prajāpati.

‡ The world is absorbed in the sun from its light universally covering it; the sun is absorbed in the world because common men do not distinguish between the light and the objects which it illumines [Cf. Bishop Whately’s *Life*, by his daughter, vol. II, pp. 321, 322], or because, as *prāṇa*, it pervades all things. R

§ The Gāyatrī was mentioned in § 2. It is here explained as meaning, “we (sc I) meditate on that desirable splendour (sc the soul) of the deity the sun; may he move our thoughts.” The genitives *savituh* and *devasya* are not used here to express the relation of *sva* and *svāmīn* (Pān. 2, 3, 50), for *bhargah* implies its subject’s very essence and not its attributes,—*bhargah* is not *its* but *it*.

who may move our thoughts.'—so say they who declare spiritual knowledge. As for *bhargah*, he is called *bhargah* who is placed in yonder sun or is the pupil in the eye 'His going forth (*gatiḥ*) is by rays' (*bhābhīḥ*),—thence he is *bhargah* or 'he parches' (*bharjayati*), thence is he *bhargah* or Rudra, O sages. Or the *bha* implies that he enlightens (*bhūḥ*) all these worlds. the *ra* that he gladdens (*ranḥ*) all these beings, the *ga* that all these creatures go (*gam*) into him and come from him,⁺ thence is he *bhargah*. From the soma being continually expressed (*su*) he is called *sūrya*;[†] from bringing forth (*su*) *savitri* from taking (*ādā*) *āditya*, from purifying (*pū*) *pāvana* (fire); from giving increase (*pyai*) *āpah* (water), thus saith (the teacher) The soul, whose name is immortality,[‡] is the impeller of the body, the thinker, the perceiver, the goer, the evacuator, the delighter, the doer, the speaker, the taster, the smeller, the seer, the hearer, and the toucher,[§]—he pervades, having entered into the body; thus saith (the teacher). Where the pure intelligence seems multiplied,^{||} there it is said to hear, to see, to smell, to taste, and to cause touch, for the soul knows all. But where the pure intelligence is seen in its unity,[¶] there it is divested of effect, cause, and action,^{**} it is bare of title, likeness, or predicate,—what is it? It cannot be told.^{††} (7)

* They are absorbed into him during sound sleep and in the intervals between successive creations,—they are developed from him in waking and at creation. R.

† The sun by his rising, culmination, and setting, determines the three times for the soma libations

‡ There is a śrutī, "prāṇa is verily immortality."

§ These thirteen epithets shew that the soul is conditioned as the vital air, intellect, mind and the ten organs of action and sense

|| As in waking and dreaming.

¶ As in sound sleep, &c.

** See the determining notions of the object, the organ, and the organ's operation.

†† It is a step in philosophical ideas to recognise the action of the soul as underlying the senses; but a still greater to recognise the soul itself as apart from subject or object. "The ascribing actions, forms, or names to the pure soul is only caused by the illusive impositions of ignorance" R.

“Yea, this soul⁴ is the Lord, Śambhu, Bhava, Rudra,—he is Prajāpati, the Creator, Hiraṇyagarbha, the Truth, Prīra, Hansa,—he is the Ordainer, Vishnu, Nārāyaṇa,—he is the Sun, Savitrī, the Upholder the Maker, the King, Indra, the Moon Yea, he is this sun who warms, concealed by the thousand-eyed golden ball,† as a lamp is overpowered by a (great) fire It is he who is to be inquired after and to be sought. Having produced fearlessness to all living creatures, having gone to the forest and having put at a distance all the objects of the senses, let a man from his own body comprehend the Soul ‘He who bears all forms, the seizer of all, who knows all beings, the supreme support, the one light, he who dries up all things, the thousand-rayed abiding in an hundred ways, the life of all creatures, this Sun rises.’‡ (8)

“Therefore he who thus knows both these souls§ contemplates them only in the soul, in the soul only he offers them; such a contemplation, the mind thus absorbed in worship, is approved by the wise. Let him then purify the filth of the mind by the hymn-verse *uchchhistopahatam* || ‘Be it food-leavings, or food touched by leavings, be it food given by a sinner, or touched after the birth of a dead child,—may the cleansing power of Vasu, may Agni and the beams of Savitrī purify my food and all my other sin’ He first (in thought) wraps up (the soul) with water,¶

* This is said to meet the objection that although there is no real multiplicity in the bodily soul, still it is different from the divine Sun-soul; the Śruti now shews that all these twenty well-known titles of God are only powers of this same soul, as severally characterised by the *gunas* of darkness (1—4), activity (5—10), and (11—13) goodness, or as the sun (14, 15), the earth (16), the Maker (17), Indra (18, 19), or the moon.

† *Anḍa* may be here the ball of the sun, perforated by innumerable apertures, or the universe as the *brahmāṇḍa*.

‡ *Praśna Up.* i. 8.

§ I e. he who knows that the individualised soul is both *prāṇa* and *āditya*.

|| The Śruti now describes how taking food at a meal is to the wise man a mystical sacrificial act.

¶ *Āpo’śāna* (Comm. p. 103. 2 infra), is the formal rinsing the mouth (*ūchamana*) at the beginning and end of meals Cf. *Chhānd.* Up. v. 2.

‘*swāhā* to the air of respiration, *swāhā* to the descending air, *swāhā* to the circulating air, *swāhā* to the equalising air, *swāhā* to the ascending air,’—with these five mantras he makes the offering. Then in silence he eats the remainder. Afterwards again he wraps it up with water. Having washed his mouth let him worshipping the soul, meditate on the soul with these two mantras, ‘*prāṇo ’gnih*’ and ‘*viśvo ’si*’ ‘The supreme Soul, having entered (the body), is *prāṇa*, composed of the vital airs, and the (digestive) fire, may He, the all-enjoyer, being satisfied, satisfy all.’ ‘Thou art all, thou art the universal fire, by thee is upheld all that is born; let all the oblations enter thee, all creatures (live) where thou art the life-giver of all.’ He who eats according to this rule becomes not in turn the food of aught else (9).

“Again, another thing must be known. There is yet another modification of this worship of the soul, as discerning the food and the eater of the food,—this is its description. The thinking Spirit, abiding within Nature (*pradhāna*),—he verily is the enjoyer, he enjoys the food supplied by Nature. Verily, also, the animal principle* is also his food, Nature is the maker thereof. Therefore the food is composed of the three *gunas*; the Spirit, abiding within, is the enjoyer. Here sight is the evidence, for, since animals spring from seed, it is the seed which is ultimately consumed; and by this it is made clear that it is Nature (the ultimate cause) which is the real food. Therefore the Spirit is the enjoyer, and Nature that which is enjoyed; he enjoys, abiding therein. The food supplied by Nature, since it is the development of the different three *gunas*, begins with Intellect and ends with the separate elements,† and is itself the sign (of

“Verily life asked, ‘what shall be my raiment?’ They answered, ‘Water. Hence, those who eat wrap it up before and after the meal with water. It thus obtains a garment; it remains not naked.”

* *Bhūtātman*, the animal principle as embodied in the compound of organs and gross elements,—the elemental soul, cf. iii. 2

† The word *viśeṣa*, as here applied to the five gross elements, occurs in the Sāṅkhya *kārikā*, 38.

the Intelligent Soul) By this has been set forth the nature of the fourteenfold path * This world becomes food, being called, pleasure, pain, and delusion, so long as there is no production there is no laying hold of the taste of the cause † The vital principle also becomes food in its three conditions,—childhood, youth, old age, its very development proves it to be food. So, too, Nature, when it passes into manifestation, becomes apprehended, intellect and the rest—ascertainment, volition, and consciousness—are the means of seizing its flavour Thus for the objects of the senses, the five (senses) are the means of seizing their flavour; and so for all the actions of the five organs and the actions of the five vital airs Thus the manifested (effects of Nature) are food, and equally is the unmanifested cause food.‡ The unconditioned Soul is the enjoyer thereof. From the fact that he is the enjoyer, his intelligence is established. As fire is the food-devourer of the gods and soma is the food, so he who thus knows eats food by fire.§ This vital principle is called Soma, but (as pervaded by pure intelligence) it also had nature for its mouth and is called fire (This is proved) from the saying, ‘Spirit with the unmanifested as its mouth enjoys the three *gunas*.’ He who knows thus, he is the ascetic, he is the *yogin*, he performs the sacrifice of the soul.|| As one (of subdued passions) touches not wanton women who intrude into a lonely house, so he who touches not the objects of the senses when they intrude, is the ascetic, the *yogin* and it is he that offers the sacrifice of the soul (10)

* I.e., the different functions of the ten organs of sense and action and the four *virtues* of the internal organ.

† I.e., nature, the original cause, is only recognised by an inference from its effects.

‡ “Or thus has been established the manifested food and the unmanifested food.”

§ He eats food as being identified with fire, and so, like fire, is not defiled by the faults of the food. R.

|| *Atmayājñ*, he who performs a sacrifice for the purifying of the soul. R.

“Supreme* is this form of the Soul, which is (called) food for this vital principle (prāṇa) is composed of food. If it eats not, then it thinks not, it hears not, it touches not, it sees not, it speaks not, it smells not, it tastes not, and it lets loose the vital airs; thus saith (the Śruti).† But if it eats, then, being full of vigour, it thinks, it hears, it touches, it speaks, it tastes, it smells, it sees; thus saith (the Śruti).‡ From food are creatures born, whatsoever inhabit the earth; thenceforth by food alone they live, and ultimately thereto also they return. (11)

“It hath been also said elsewhere; All these creatures verily wander about day by day, desiring to seize food. The sun by his rays takes food by this he warms. Refreshed by food these vital airs digest.§ By food verily fire blazes By Brahman| desiring food was all this world produced. Therefore let a man worship food as the Soul.¶ Thus saith (the Śruti), from food creatures are born; being born, by food they grow; it is eaten and it eats beings, therefore it is called food** (12)

“It hath been also said elsewhere, This is the world-bearing body of the adorable Vishnu, namely this food, life is the essence of food, mind of life, knowledge of mind, joy of knowledge. He who knows thus, possesses food, life, mind, knowledge, and joy. Whatsoever beings here eat food, he who knows thus, eats food dwelling within them all. Food truly is the undecaying; food.

* “Having in the first ten chapters described the worship of the Soul under its character of prāṇa and the Sun, with its series of ceremonies and its result emancipation,—the Śruti now commences a new section to set forth various modes of worship of the individualised Brahman as essential intelligence, which have bliss as their ultimate end.” R.

† Cf. Chhândogya Upan. vii. 9. 1.

‡ Taitt. Up. ii. 2.

§ Sc. perform their respective functions and bring their objects to the enjoyer, Soul.

|| Prajāpati.

¶ The Scholiast here refers to the Vedānta Sūtras, iv. 1. 4, 5, to remind the reader, that although food and the Supreme Soul are thus identified, he is not thereby to identify himself with food.

** Sc. *anna* from *ad*. Cf. Taitt. Up. ii. 2.

by tradition, is called that which is to be worshipped, food is the life of living beings; food is the eldest-born, food is called the physician (3)

“It hath been also said elsewhere;¹ Food is the cause of all this (world of living beings), and time of food. The sun is the cause of time, and the nature of time is made up of the space of moments, &c.,—composed of twelve months, identical with the year. One-half thereof belongs to Agni one-half to Varuna † Again, the half commencing with the asterism Maghā, and (ending with) the half of Śravishthā belongs to Agni, while the sun performs his southern journey, the half beginning with the constellation (Āśleshā,) sacred to the serpents, and ending with the other half of Śravishthā ‡ belongs to the Moon (Soma), while the sun performs his northern journey. Among these (asterisms) each set of nine-fourths is a part of the year-soul, characterised by the sun’s progress. This is the evidence for the existence of time, since it is imperceptible to sense,—by this is time proved. Apart from the proof there is no apprehension of the thing to be proved. But from the apparently distinct nature (of time and its parts) even the subject of the proof (time) may become a proof to establish the true cognition of itself.§ Thus saith (the Śruti),

* The sun as identical with time is now viewed as the Soul. and, hence as food is dependent on time and time on the sun, the worship of food is succeeded by the worship of this time-sun

† The ~~six~~ months of the sun’s northern journey are sacred to Agni, as including the hot months, the six months of his southern journey are sacred to Varuna, as including the rainy months. R. But cf. Weber, Ind. Stud. ix. 363

‡ The sun’s southern journey takes in $13\frac{1}{2}$ asterisms ($i.e. 6 \times 2\frac{1}{2}$), *sc.* from Maghā to the first half of Śravishthā; the northern journey takes in $13\frac{1}{2}$ asterisms, reckoning backwards from Āśleshā to the second half of Śravishthā. This reverse order is adopted to make the two halves more distinct. The latter set of asterisms are said to be sacred to Soma or the Moon, because men look for its cooling influence during the heat; the former set to Agni because they seek his warmth during the cold

§ It may be objected that we cannot use the parts of time to prove the existence of time as a whole; but we may view them as distinct, in order to prove the existence of the latter, just as we infer the lamp from the lamp’s light. R.

Yonder (sun) proceeds through all the parts of time, he who worships time as Brahman, from him time retires afar off. Thus saith (the Śruti); from time all beings flow; from time they grow, and into time they set. time is embodied and unembodied * (14)

‘ There are two forms of Brahman, Time and non-Time, what was before the sun, that is non-Time, destitute of parts, what is preceded by the sun, that is Time, possessing parts. The form of that which possesses parts is the year. From the year verily are these creatures born, by the year, when born, they here grow, into the year they set. Therefore the year is Prajāpati, Time food, the nest of Brahman, the Soul. Thus saith (the Śruti). Time dissolves all beings in the great Soul † but he who knows that in which time is itself dissolved,—he knows the Veda (15)

“ This embodied Time is the ocean of creatures. Yonder (orb), called the sun, abides therein (as its cause), from which are born ‡ the moon, the stars, the planets, the year, and the rest. From these comes all this, whatever is seen in this world of good or evil comes from these. Therefore the soul of the sun is Brahman, therefore let a man worship the Sun under his name Time. Some say “ The Sun is Brahman ” Thus saith (the Śruti), the offerer, the enjoyer, the offering, the hymn, the sacrifice, Vishnu, Prajāpati, all these are he, the lord, the witness, who shines in yonder orb. (16)

“ Brahman was verily in the beginning (all) this. He was one, infinite; infinite to the east, infinite to the south, infinite to the west, infinite to the north, infinite above and below; infinite every way. Of him, indeed, there are no such limits as eastern, &c., there is no across, nor above nor below. § This supreme Soul is

* Sc. embodied as the sun, and unembodied as the parts of time, from the moment to the year. R.

† Sc. the non-Time.

‡ “ Or are nourished by entering into its light.”

§ The true reading is here अथ तिर्यग्वावाङ् बोद्धुं वा. *Avān* seems to be here a neuter form, cf. *parān*, *Aitareya Up.* iii. 3.

not to be apprehended, he is unmeasured, unborn, not to be reasoned about, not to be conceived. He is void of all contact like the ether.* In the destruction of all he alone wakes. Beginning with ether, he awakens all this world, which is only thought,† by him verily is all this contemplated; and in him it all dissolves. That is his brilliant form which warms in yonder sun, and which is the manifold splendour in smokeless fire, or which as the fire abiding in the belly digests food. Thus saith (the Śruti), This is one Soul, which is in fire, in the heart, and in the sun, he who knows this attains to union with the one. (17)

‘ In the same way‡ (is declared) the rule of the exercise of this (means for the concentration of the mind). This concentration (*yoga*) has six parts,§ restraint of the breath (*prāṇāyāma*), restraint of the senses (*pratyāhāra*), meditation (*dhyaṇa*), attention (*dhāraṇā*), self-examination (*tarka*),|| absorption (*samādhi*). When, beholding by this contemplation, he beholds the golden-coloured, the deer, the lord, the spirit, Brahman, the cause; then the seer, abandoning his merits and sins, reduces everything to unity in the supreme indestructible (Soul). Thus saith (the Śruti), As beasts and birds approach not a blazing mountain, so faults never approach those who know Brahman. (18)

· It hath been also said elsewhere: when the sage, conditioned

* Cf. Bṛhad Āraṇyaka Upan iv 2. 4; 3 16. Hence there is no obstacle to his infinity

† It is, “only thought,” as being pervaded by the semblance of intelligence. R.

‡ Having thus shewn the form of Brahman to be contemplated and the mode of contemplation, the Śruti, for the accomplishment of this contemplation, i.e., this fixing of the intellect on its object, now proceeds to declare Yoga with its parts as the means for attaining the complete mastery of the intellect. R.

§ Compare these six *angas* with the eight mentioned in the Yoga Sūtras, ii 29 *Yama* “forbearance,” *niyama* “religious observances,” *āsana* “postures,” *prāṇāyāma*, *pratyāhāra*, *dhāraṇā*, *dhyaṇa*, and *samādhi*.

|| *Tarka* is explained by the Commentator as the examination whether the mind has become transfused or not into its object; or as the investigation into the hindrances of concentration caused by the inferior powers gained by meditation and attention; or as the technical *savikalpaka-samādhi*.

as prāna, has obtained the mastery over his mind and left outside all the objects of the senses, then let him remain void of all volition. Since the individual soul called prāna springs from the non-prāna;† hence let the (apparent) prāna fix itself in the fourth stage † Thus saith (the Śruti); That which is itself apart from intellect which yet abides in the midst of intellect, the unconceivable, the supremely secret,—on *this* let him fix his intellect, ‡ thus this subtil body, having no subject, is merged § (19)

“It hath been also said elsewhere. there is yet a higher exercise of attention (*dhāranā*) for the sage, after pressing the end of his tongue against his palate and restraining his voice, mind, and breath,|| he beholds Brahman by contemplation. When thus, by the annihilation of the mind, he beholds the self-manifesting soul, the less than the least, as identified with the Supreme Soul, —then, having seen the soul thus identified, he becomes divested of self. Being thus divested, he becomes unlimited, destitute of (material) support, only an object of pure thought. This is the great secret,—final Emancipation. Thus saith (the Śruti); By the serenity of the intellect he destroys all action, good or bad, with serene soul, abiding in the Soul, he enjoys undying bliss (20)

“It hath been also said elsewhere. The artery, called Sushumnā, which supplies the passage for the vital air, rises upward (from

* Soul, the Supreme Intelligence, void of all distinctions such as prāna, &c.

† Let the soul, abandoning the notion that it is prāna, meditate on itself as the non-prāna, or pure intelligence, and so, having passed the three stages (of waking, existence, sleep, and sound sleep), fix itself in the fourth stage of pure intelligence.

‡ Let him fix his intellect (*chitta*) thereon, i.e., let him bring his intellect into unity therewith by causing it to become identical in form.

§ This last clause, *tachcha lingam nṛāśrayam*, is explained in two ways. This which is called prāna, i.e., the individual soul as characterised by the subtil body, will thus no longer appear in its separate individuality from the absence of any conscious subject; or this subtil body bearing the name of intellect will thus become void of all objects

|| This process is called *lambikāyoga* and its resultant state *unmanibhāva*.

the heart) and is interrupted in the middle of the palate. By means of this artery, conjoined with the prāṇa (brought under subjection), the mind (merged by contemplation into its object, Brahman). and the repetition of (the mystic syllable) Om, let him rise upwards,* turning the end of his tongue on the palate, and uniting the senses (with the prāṇa and mind).† Let the absence of limitations contemplate itself ‡ Then he attains the freedom from all organs ;§ from this freedom he is no longer capable of pleasure or pain , he gains absolute unity Thus saith (the Śruti) ;

“First having mastered prāṇa, then having fixed it (on the palate), having crossed the state of limitation, let him, in the crown of the head, merge (the soul) in the unlimited (Brahman). (21)

“It hath been also said elsewhere . Two Brahman are indeed to be contemplated, Sound and non-Sound By Sound is the non-Sound manifested. Of these two Om is the Brahman called Sound. By means of this (Om), rising above (all things) || a man becomes merged in the (supreme Brahman called) non-Sound. This is the end, this is immortality, this is absorption and beatitude As the spider, rising up by its thread, reaches a free space, so this thinker, rising up by means of Om, reaches absolute freedom But others who maintain the Brahman called Sound, hold otherwise. By fixing their thumbs on their ears, they listen to the sound in the ether within the heart. It hath a

* By entering into the piece of flesh which hangs like a breast above the palate, cf. Aitareya, Upan. i. 6. 1 ; Katha Upan. vi. 16 ; Prasna Upan. iii. 6. The coronal artery (Sushumnā) is said to terminate where the roots of the hair are divided or distributed.

† The Comm reads here *sanyojya*, but notices the reading of the Sansk. text *asanyojya*, i.e., dissolving the connection of the bodily sites of the senses with the mind and prāṇa.

‡ Scil. “let him, thus entirely freed from limitations, contemplate, or be conscious of, the absence of limitations, i.e., the full unlimited perfection of the world of Brahman.”

§ The ten external organs, and the internal organ, *manas*.

|| As Om pervades all sounds expressing all objects, he rises by means of its repetition, beyond all objects of cognition, whether they be words which express or object which are expressed. R.

sevenfold similitude It is like the sound of rivers, or a bell, or a brazen vessel or a wheel or the croaking of frogs, or rain, or a sound heard in a still place Passing beyond this variously-likened sound, they lose themselves in the Supreme non-Sound, the unmanifested Brahman Therein they merge all their individual attributes, they can no longer be severally distinguished, as the various flavours of the flowers are lost in the honey Thus saith (the Śruti), Two Brahman are to be known, the Sound-Brahman and the Supreme, he who is versed in the Sound-Brahman attains to the Supreme * (22)

“It hath been said elsewhere The syllable Om is Sound; its end is silence.† soundless, void of all fear or sorrow, full of joy and satisfaction, firm, immoveable, indestructible, imperishable, certain,—its name is Vishnu To attain this state other than all else, let a man worship these two Thus saith (the Śruti), He who is the Deity, Superior and Inferior, Om by name,—who is without Sound and absolute—on Him ‡ a man meditate in the topmost place ‡ (23)

“It hath been said elsewhere The body is the bow, Om is the arrow, its point is the mind, having pierced the error-distinguished darkness § he proceeds to that which is unenveloped by darkness || Piercing that which was (once) enveloped thereby, ¶

* This śloka occurs in the Mahābh xii 8540, and it is quoted in the Sarvadarśana Sangraha, p 174, in the Pāṇini-darśana, where *Śabda* is taken to mean “speech,” “words.” It also occurs in the Anṛita Vindu•Up (Ind Stud ii 62)

† The earlier Upanishads divide Om into four parts (3½ mātrās), but in the Rāmātāpanīya Upanishad (Weber's ed pp. 312, 315) we find a division into seven, *scil.* 1. *a*, 2. *u*, 3. *m*, 4. *vindu*, 5. *nāda* (the nasal half-circle ?), 6. the *śakti* (the *namah* of *Om namah* ? cf Weber's *Rāmātāp.* pp 292, 312), 7 *śānta* or the ensuing silence after the word is uttered (In p. 333 the *arāhamātrā* of Om is called the fourth, and *vindu* and *nāda* the fifth and sixth, *aksharas*).

‡ This is explained as either the heart or the conjunction of the brows and nose, called *avimukta*.

§ I.e., the primeval ignorance.

|| I.e., the soul as separate from the bodily organization.

¶ I.e., the soul as the supposed site of egoism.

he beholds Brahman flashing like the circle of a whirling torch, in colour like the sun, full of vigour, beyond the bounds of darkness,* (that Brahman) which shines in yonder sun, and in the moon, fire, and lightning.† Then having verily seen him,‡ he goes into immortality. Thus saith (the Śruti),

“The contemplation is fixed (first) on the objects,§ (then) on the internal supreme Brahman, thus the dim perception attains distinctness. All that belongs to the mind being thus absorbed, the bliss which is its own witness (arises)—this is the indestructible, resplendent Brahman, this the end, this is the only world || (24)

“It hath been also said elsewhere. He who with all his senses absorbed as in sound sleep, with his intellect perfectly clear, dwelling in the cavern of the senses, but not subject to their power, beholds, as in a dream, the mover,¶ called Om, manifest as light, the sleepless, the ageless, the deathless, the sorrowless,—he too himself becomes the mover, called Om, manifest as light, the sleepless, the ageless, the deathless, the sorrowless. Thus saith (the Śruti); Since he thus joins (*yu*) or they join to *prāna* and Om all the world in its manifold variety; hence is this called in tradition *Yoga*. The uniting of the *prāna*, the mind, and the senses,—the abandonment of all individual existence,—this is (also) called *Yoga* ** (25)

“It hath been also said elsewhere. As the fisherman by his nets draws out the denizens of the waters and offers them in the fire in his belly, so too a man by this word Om draws out these

* These epithets of Brahman are in the masculine, to shew the identity between the neuter Brahman and the masculine soul.

† Cf. Bhagavad Gīta, xv 12. “That splendour which abiding in the sun illumines the whole world, which abides in the moon and in fire,—that splendour know to be mine.”

‡ Sc. the soul as Brahman

§ Sc. the body, Om, the mind and the place of the mind’s absorption. R.

|| *Loka eva*, the fruit of all means R.

¶ I.e., the Supreme considered as the *Antaryāmi Isvaraḥ*.

** The first couplet describes the ultimate *Yoga* which is the end; the second describes the previous or minor *Yoga* which is the means R.

prānas and offers them in the perfect⁴ fire (of the Brahman-Soul), hence this fire is like the heated Mahāvira pot.[†] Just as the ghee in the heated earthen pot blazes up at the contact with grass and sticks, so verily this (fire of the Soul) which bears the name of the non-Prāna, blazes up[‡] at the contact with the prānas. That which blazes up is the form of Brahman,[§] it is the highest form of Vishnu, it is the essence of Rudra. It is this which dividing itself in infinite ways, fills these worlds. Thus saith (the Śruti), As the sparks from the fire and as the rays from the sun, so again and again in succession the prānas, &c., proceed therefrom || (26)

“It hath been also said elsewhere. The warmth of the body is the heat of the supreme, immortal, unembodied Brahman, this (body) is the ghee thereof ¶ This heat thus revealed is placed in the ether. This ether within the heart they intently lay bare, and there is produced as it were its light. Hence he (the worshipper) speedily becomes identified with it. As a ball of iron placed in the earth speedily becomes earth, and as the ball, having assumed the appearance of a clod, is no longer subject to the action of fire, smiths or the like, so the reflected intelligence

* *Anāmaya* is also applied to Brahman in the Śwetās. Upan. iii. 10, and is there explained by Śankara ‘devoid of three kinds of pain as arising from one’s own organization or other organized bodies or supernatural agents.’

† The Mahāvira is a large earthen pot used at the Pravargya ceremony; it is heated with sticks and burning coals; milk, ghee, &c., are then thrown into it and afterwards poured out upon the Āhavanīya fire. The fire in the heated pot communicates itself as *heat* to the contents, but does not become visible as *flame* until they come in contact with the blazing sticks, &c. So the soul, though in the body, is not manifested until the prānas, &c., are absorbed in it.

‡ I e., becomes manifest. R.

§ Sc Hiranyagarbha, the creator

|| The prānas, &c., are absorbed in deep sleep and in the intervals between successive creations, they are again called into activity at waking and at creation. Cf. Brihad Ārany. Upan. ii. 1 20, and *infra*, §. 31.

¶ By its that splendour or heat (*tejas*) of Brahman, which is otherwise unmanifested, is manifested, as fire blazes up at the contact with ghee. R.

with its substratum (the intellect) vanishes Thus saith (the Śruti), This (Brahman) which is the ether in the heart the storehouse (of all existence), the joy-giver, and the ultimate end,—this is our true nature and our goal, this too is the splendour of fire and sun (27)

“ It hath been also said elsewhere Having passed beyond the elements, the senses, and their objects,—having then seized the bow whose string is a mendicant life and whose stick is fortitude, with the arrow of unselfishness he strikes down the first warder* of the door of Brahman Having infatuation as its crest desire and jealousy as its ear-rings, sloth, sleep, and sin as its staff,—this lord of ambition, seizing its bow, with anger as the string and lust as the stick, by the arrow of will slays all beings Having slain this (warder), and by the raft of the word Om having crossed over the ether within the heart, the (Brahman) within the ether being manifested, let him enter the hall of Brahman, as the digger, seeking (buried) metals slowly enters within the pit Then let him by the instruction of the teachers pierce through the veil of Brahman† with its four wrappings‡ Then pure, clean, undeveloped, calm, escaped from *prāna* and *ātman*, infinite indestructible, immoveable, eternal, unborn, absolute, he abides in his own greatness Then having beheld the Soul abiding in its own greatness, he looks on at the wheel of mundane existence as the revolving wheel of a chariot Thus saith (the Śruti); The endless, secret, and perfect Yoga is accomplished by the embodied

* Egoism, *ahankāra*

† The *ānandamaya kośa*, or “ sheath ” composed of pure joy This sheath or envelope is described as consisting of the primeval ignorance with the quality of goodness predominant (*sattwapradhānājnāna*) It is interesting to compare this passage with the words of Hippolytus in the *Philosophumena*, i. p. 29. τοῦτο δὲ τὸ φῶς ὃ φασὶ λόγον τὸν θεόν, αὐτοὺς μόνους εἰδένα, Βραχμᾶνα γέγουσι, διὰ τὸ ἀπορίψαι μόνους τῇ κενοδοξίᾳ, ὃ ἐστὶ χιτῶν τῆς ψυχῆς ἔσχατος.

‡ See the four *kośas*, *annamaya*, *prānamaya*, *manomaya*, and *vijñānamaya*. or the successive “ sheaths ” which encase the soul, viz., the subtil body composed of the last three, and the gross body formed of the gross elements.

spirit, released from all sensuous ties, and for six months intent on concentration; but it never takes place to him, however fired (by instruction), who is harassed by passion and darkness and remains attached to child, wife, or family." (28)

Thus having spoken, the son of Śākāyana, with his heart fixed on his inner self, having made his obeisance to him, said; "by this knowledge of Brahman, O King, did the sons of Prajāpati* mount the path to Brahman. By the practice of Yoga a man attains to contentment, to the endurance of contraries, and dispassionateness. Let him not reveal this deepest mystery to one who is not a son or a pupil and dispassionate †. Let him give it to him who is entirely devoted to his teacher and possessed of all virtues (29)

Om! Seated in a pure place, himself pure and abiding in the quality of goodness, ‡ let him continue studying Brahman, speaking of Brahman, meditating on Brahman, worshipping Brahman. He becomes absorbed in the perfect Brahman who yearns towards the perfect (man). Then himself, now another (from his own incorporated individuality), with all his bonds cut asunder by the earned manifestation of Brahman, void of all hope, void of all fear from others as from himself, void of all desire,—he attains to imperishable, unbounded happiness. This entire absence of desire is, as it were, the highest outcome of the supreme treasure. For he, as man, is by nature all made up of desires, characterized by (the transitory conditions of) certitude, volition, and self-consciousness, and therefore in bonds; hence he who is the opposite of all this, is emancipated. Now some say § that

* The Vālakhilyas

† Svetāśw. Up vi 22

‡ Sc. with his mind perfectly calm

§ These are the Sāṅkhyas, who maintain that it is not the Soul which is bound, but that it is the intellect (*buddhi* or *mahat*)—the first production of the *gunas* in *prakṛti*, and therefore here called *guna*—which becomes bound by the peculiar function of intellect, *adhyavasāya*, through the influence of the old impressions from former actions which have hardened, as it were, into a new special nature round it. The fault attaching to *adhyavasāya* is the devotion to those external objects which it belongs to that function to pronounce upon with transitory certainty. The Upanishad

“the *guṇa*, by the force of a special nature of its own, becomes bound with the bond of certitude, and hence its emancipation arises from the destruction of the fault attaching to this certitude” But by the mind only does one see, by the mind only does one hear.* Desire, volition, doubt, belief, disbelief, firmness, want of firmness, shame, understanding, fear,—all these are nothing but the mind Borne along and soiled by the stream of qualities, uncertain, unstable, destitute (of all true knowledge), full of desires and forlorn, (the soul) becomes subject to self-consciousness. Thinking such thoughts as “I,” “he,” “this is mine,” &c. it binds itself by itself as a bird with a snare Hence the soul becomes apparently characterised by certitude, volition, and consciousness, and is bound; and hence when it is the opposite to all this, it is emancipated Therefore let a man abide void of certitude, void of volition, void of self-consciousness This is the definition of emancipation, this is of all paths the path to Brahman, this is the opening of the door By this shall he pass to the other side of this darkness Herein are all desires contained Thus do the sages declare it, “When the five organs of knowledge remain with the mind and the intellect makes no effort, that state they call the highest aim” †

Thus having spoken, the son of Sākāyana, with his heart fixed on his inner self, ceased The king named after the wind, ‡ having made his obeisance to him and duly offered his homage, went, with his aim attained, to the northern path § There is here no going by any by-way. This is the path to

maintains, on the contrary, that apparent action does not belong to *buddhi* at all, since it is only an instrument.

* The internal organ (*antah-karana*), whether called mind, intellect, or egoism, is the instrument of the apparently acting soul; still the soul is not really an actor. The soul can use such phrases as “I desire,” &c., only by becoming erroneously identified with these its organs and thus transferring their characteristics and affections to itself, as the red of the china rose is reflected on the crystal.

† Katha Upan. vi. 10.

‡ Cf. ii. 1.

§ Praśna Upan i 10.

Brahman. Bursting open the door of the sun he departed by the upward path.* On this point the sages declare,

Endless are the rays† of that soul which abides like a lamp in the heart,—white and black, brown and blue, tawny and reddish. One ‡ of these rises upward which pierces the orb of the sun, by this having passed beyond the world of Brahman, they attain to the supreme abode. The other hundred rays § of the heart also rise upward, by them a man obtains the special mansions of the different classes of the gods. But those rays which are many-hued, downward-pointing and of faint lustre, by these a man passes on helpless to receive here the fruit of his works.

Therefore yonder adorable Sun is the cause of creation, of heaven, and of emancipation || (30)

One asks, ¶ “With what are these senses identical, when they go forth to their objects, and who sends them forth or restrains them?” Another answers “They are identical with the soul, the soul sends them forth or restrains them, so do the Apsarasas,** and the sun’s rays. By its five rays†† the soul devours its objects.” Which of these is the soul? It is that which is defined by such marks as pure, clean, undeveloped, calm, &c., it is to be apprehended by its own signs. This is the sign of that which

* Or this may be taken “they departed,” i.e., those who worship the conditioned (*saguna*) Brahman, as opposed to those who, like Bṛihadhratha, worshipped the unconditioned (*nirguna*) Brahman.

† These are the various arteries from the heart, Cf. Chhāṇḍogya Up. viii. 6, the various hues are caused by the varying proportion of the three humours.

‡ The *sushumnā* artery.

§ Cf. Katha Up. vi. 16.

|| If he is not worshipped at all, he gives continual births, if he is worshipped as a god, he gives heaven to the worshipper, if as Brahman, he gives emancipation. R.

¶ The tale of Śākāyanya and Bṛihadhratha is now finished; and the Śruti proceeds to discuss certain questions hitherto left undetermined.

** The Apsarasas are explained to mean here the various enticing objects of the senses; and the sun’s rays are said to include metonymically the various other duties of the organs (see Aitareya Up. i. 1. 3.)

†† The five senses.

in itself has no signs As heat and the thing pervaded thereby are the sign of fire,—as the pure sweet taste is of water ; [so intelligence is the sign of the soul ,] thus say some.* Others † say, speech, hearing, sight, the mind, the vital air, [are its signs] Others say, intellect, firmness, memory, knowledge.‡ But these things are only signs of it, just as the shoots here are of the seed, or the smoke, the blaze, the sparks are of the fire. Thus they declare , As the sparks from the fire and the beams from the sun, so the vital airs, &c , again and again come forth here in their order from the soul (31)

From this Being abiding in the soul § come forth all the vital airs, all the worlds, all the Vedas, all the gods,|| and all beings. Its mystery is this, viz , the truth of the truth.¶ Just as when a fire is kindled of green wood, jets of smoke burst forth, so, as a sigh of this great Being, come forth the Rig Veda, the Yajur Veda, the Sāma Veda, the Atharvāṅgirasas, the Itihāsa,** the Purāṇa,†† the scientific treatises,‡‡ the Upanishads, the Śloka,§§ the Sūtras,|||| the explanations,¶¶ the confirmatory narratives.↓ All these things belong to him (32)

* Cf. Śvetāś Up vi 13

† Cf. Kena Up 2

‡ Cf. Aitareya Up. iii 2 For प्रज्ञा तद् read with the British Museum MS प्रज्ञानम्

§ Or, as the Schol takes it, “from this Soul thus abiding in itself.”

|| The Comm explains “the Vedas” here as “all the means of knowledge,” १९, all the functions of intellect; and “the gods” as the deities, fire, &c who preside over the various organs

¶ The mystic word *sat-tyat* (*satya*) is supposed here to represent the five elements, and the soul is the *satya* or transcendental substratum thereof. Cf. Chhānd. Up vi 1.

** The *Itihāsas* are the Vaidic legends, as that of Jānaśruti, in Chhān. dogya Up iv. 1

†† Accounts of the creation, &c

‡‡ Books on the science of worship.

§§ Verses such as those continually introduced in this chapter.

|||| Sentences summing up a subject in a few words as the address to Brihadratha in ii. 1, “this soul whom thou seekest is thine own.”

¶¶ As the section which follows in ii 2.

↓ As that of the colloquy between the Vāḷakhilyas and Prajāpati

This (Gārhapatya) fire with its five bricks is the year. These are the bricks thereof—the spring, the summer, the rains, the autumn, the winter. By these this fire becomes possessed of a front, two sides, a back, and a centre. This (earth) is the first laying of the bricks of Prajāpati, the knower of the soul. (This fire), tossing up the sacrificer with its hands to the firmament, presents him to Vāyu. Verily Prāna is Vāyu.~—Prāna is (the Dakshina) fire. These are the bricks thereof,—the vital air that goes upward, that circulates, that goes downward, that equalises, that goes forth. By these this fire becomes possessed of a front, two sides, a back, and a centre. Yonder firmament is the second laying of the bricks of Prajāpati, the knower of the soul. (This fire), tossing up with its hands the sacrificer to heaven, presents him to Indra. Yonder sun is Indra—He, Indra, is the (Āhavanīya) fire. These are the bricks thereof,—the Ṛg, the Yajus, the Sāma, the Atharvāṅgirasas, the Itihāsa, the Purāṇa.† By these this fire becomes possessed of a front, two sides, a back, and a centre. Yonder heaven is the third laying of the bricks of Prajāpati, the knower of the soul. (This fire) with its hands offers the sacrificer to Prajāpati, the knower of the soul. The knower of the soul, tossing him up, presents him to Brahman;‡ abiding in him, he becomes possessed of all happiness and joy (33).

The earth is the Gārhapatya fire, the firmament is the Dakshina fire, heaven is the Āhavanīya fire. Hence§ are they called the Pavamāna, the Pāvaka, and the Śuchi,|| since by these is the

* Vāyu is thus identified as Prāna and Hiranyagarbha.

† These last two are considered as one.

‡ I.e., the interior Brahman (masc., not neuter), as we learn from the Vedānta Sūtras, on the authority of the sage Bādarī, that there can be no such thing as motion mentioned, when the Supreme Brahman is the end attained. R.

§ The Schol. would read *ta eva* for *tata eva*,—"these are called," &c.

|| These are sacrificial epithets of Agni as "the pure," "the purifier," "the bright" (see Sāyana on Taitt. Brāhm. 1. 1, 5). After the ceremony of laying the fire (*ādihāna*) at the Agnihotra, three oblations are offered to Agni.

sacrifice of those fires performed The digestive fire is also an embodiment of Pavamāna, Pāvaka and Śuchi, therefore Fire is to be worshipped with oblations, he is to be laid with bricks, he is to be praised with hymns; he is to be meditated upon The sacrificer, having taken the oblation, is thus to meditate on the deity, "Bright of hue as gold—like a bird—abiding in the heart and in the sun, as a diver bird, as a swan—of mighty lustre—Him (the Soul) we worship in this fire" Thus saying, he is to search out the meaning of the *mantra*, that adorable splendour of the Sun is to be meditated on by him who abiding in his own heart meditates thereon Here he attains the place of perfect mental calm; he holds within his own soul the object of his meditation. On this point there are these verses — As the fire without fuel abides tranquil in its source, so the intellect, after the cessation of its functions, abides tranquil in its source * When the mind through the desire for truth remains tranquil in its source, the false impulses, following blindly former actions, cease, which characterised it while deluded by the senses and their objects It is the intellect which causes the round of births, let him cleanse it with every effort; what he thinks upon, that does he become,—this is the eternal mystery When the intellect is at rest, he destroys all actions, good or bad; abiding in the soul, with his own soul calm, he attains to eternal joy As the intellect of a living being is attached to the objects of sense,—were it but *thus* fixed upon Brahman, who would not be released from his chain? The mind is described as twofold, pure and impure; it is impure from the contact of desire, it is pure when it is delivered from all desire † Having made the mind perfectly motionless, free from sleep and agitation,—when he passes into that state where the

under these three characters. These three deities thus form the connecting link between the earlier and later portions of the sacrifice, and consequently the three fires may be identified with them

* Ignorance is the source or *yon* of the intellect (*chitta*), as the subtil element (*tejas*) is that of the element fire

† This and some of the following vv. are found in the Amritavindu Up., see Ind. Stud. II., p. 60

mind itself vanishes, then is that the highest place. So long is the mind to be kept under, until it becomes lost in the heart; this is knowledge, this is liberation, all the rest is but book-proximity. The happiness which comes to that mind which has washed away its defilement by intense abstraction and which has merged itself in the Soul,—this cannot be uttered by the voice; it is apprehended by its own perception alone. As one cannot distinguish water in water, nor fire in fire, nor ether in ether, so he whose mind is thus absorbed, is completely emancipated. The mind alone is to mortals the cause of bondage and liberation; cleaving to objects of sense, it is only for bondage, when it is void of all objects it is called liberation.”

Hence to those who offer not the Agnihotra, who lay not the bricks for the fires, who are destitute of knowledge and who meditate not on the Soul, the pursuit of the empyrean* of the abode of Brahman is utterly barred. Therefore is Fire to be worshipped with oblations, to be laid with bricks, to be praised with hymns, to be meditated upon. (34)

Adoration† to Agni, abiding in the earth, the rememberer of the world; do thou give the world to me the worshipper. Adoration to Vāyu, abiding in the firmament, the rememberer of the world, do thou give the world to me the worshipper. Adoration to the Sun, abiding in the sky, the rememberer of the world; do thou give the world to me the worshipper. Adoration to Brahman, abiding in all, the rememberer of all; do thou give all to me the worshipper. The countenance of the true‡(Soul) is hidden by a golden disc; O Pūshan, open it, that I may obtain the truthful Vishnu. He who is the being in the sun,—I am He.

This is the truthful One,—the essential nature of the Sun. It is bright, in the form of a man,‡ devoid of sex;§ it is but a portion of that splendour that pervades space, which appears in

* Lat. “the ether or sky,” *vyoman*, so named as being destitute of all form.

† Here follow mantras for the spiritual worship of the fire, &c

‡ Chhândogya Upan. i. 6. 6.

§ Śwetāśw. Upan. v. 10

the midst of the sun and in the eye and in fire This is Brahman, this is immortal, this is light. This is the Truthful; it is but a portion of that splendour that pervades space, which appears immortal in the midst of the sun, whose shoots are the moon and the vital airs This is Brahman, this is immortal, this is light This is the Truthful, it is but a portion of that splendour that pervades space, which shines as the Yajus in the sun, as Om, the waters, light, moisture, ambrosia Brahman is bhūs, bhuvas swar, is Om

The eight-footed, the pure, the *hañsa*, bound with three threads, the minute, the imperishable, blind to the two attributes,* kindled with splendour,—seeing *Him*, a man sees all. Of that splendour that pervades space those two rays are only a portion, which rise in the midst of the sun These (rays) are the sun,† the truthful, these are the Yajus, these are devotion, these are Agni, these are Vāyu, these are Prāna, these are the waters, these are the moon, these are strength these are immortality, these are the means for the attainment of Brahman, these are the ocean-like sun ‡ In that (ocean) the worshippers are drowned, as, a lump of salt (in the sea) This is their identity with Brahman; § there all desires are collected together. Thus do the sages declare The worshipper, absorbed in the gods, flashes like a lamp fanned by a gentle wind, he who knows thus is the knower, he knows duality, he goes to an unique abode and becomes identified therewith Those individual existences which continually rise like the spray drops (whirled by the wind), like

* The eight feet are the eight half-quarters; *hañsa* is a name of the sun, as going everywhere; the three threads are the three Vedas with which the sun is identified, the two attributes are merit and demerit—This Śl. is a curiously corrupted version of the Chūhikā Up. 1.1, cf. Ind. Stud. ix. 11.

† The Schol. explains *savit* as *savitri*, but it may mean “the knower,” as in p. 187, last line.

‡ The Schol. explains *bhānur-arnavaḥ* as either one word, “a mass of brightness,” or, if divided, as “the rain-bringing sun” The words occur in Rīg Veda iii 22. 2, as applied to Agni, and Sāyana explains them as “resplendent, great like the ocean.”

§ *Sci*l the inferior Brahman.

the lightning flashes of the cloud-concealed light in the highest empyrean,—they, from bearing the reflection of the light of the Supreme Glory, (seem multitudinous) as the flickering flame-crests which follow the fire (35)

There are these two manifestations of the Brahman-light,*—the one is calm, the other abundant. The home of the calm is ether, the home of the abundant is this (visible) food. Therefore must offerings be made in the sacrificial area with hymns, corn, ghee, flesh, cakes, food cooked in the *sthālī*, &c, † and with meats and drinks thrown‡ into the mouth, § (let a man eat these latter) thinking, “my mouth is the Āhavanīya fire.” (Let this be done) for the increase of vigour, for the attainment of heaven, and for immortality.|| On this point they declare Let him who desires heaven offer the Agnihotra, by the Agnishtoma he wins the kingdom of Yama, by the Uktha the kingdom of Soma, by the Shodaśin the kingdom of the Sun, by the Atrātra the heaven (of Indra), by the continued sacrifices (from those of twelve successive nights) up to those which last a thousand years the heaven of Prajāpati. As the lamp consists of the union of the wick, the vessel, and the oil, so from the union of the individual body and the world exist the Individual Soul and the pure Sun ¶ (36)

Therefore let him devoutly honour the aforesaid (round of ceremonial rites) by repeating the word Om (at their commencement) Unbounded is its might, and located in three sites,—in the fire,

* *Soul* the self-manifestation of thought which is identical with Brahman.

† These offerings are to be made to Brahman as Īśvara.

‡ The Schol. reads here *avaśiṣṭāṇi*, i. e., with the meat and drink remaining after the offering.

§ These offerings are to be made to Brahman as the Jīvātman

|| The two former objects belong to the inferior worshippers, the third object belongs to the worshipper who desires liberation, and who therefore must not neglect these rites.

¶ As the lamp burns until all the oil in the wick and the vessel is consumed, so the light of Brahman remains divided as the individual soul and the Sun, until all the latent influences of previous actions in the incorporated being and in the world are exhausted. R.

the Sun, and in *prāna*.* Thus this channel (of offering) abounds in food, for it carries to the Sun the oblation offered in the fire, and the moisture which flows therefrom rains down as with the sound of a hymn, by this rain all these living beings (*prāṇāḥ*) grow, and from these living beings (thus invigorated) progeny are born. On this point thus declare the sages. The oblation which is offered in fire, it bears up to the sun, the sun rains it down by his rays, by it is food produced, and from food living beings arise. Thus too saith (Manu†), The oblation duly cast into the flame ascends (in smoke) to the sun, from the sun it is born as rain, from rain comes food, and from food living beings. (37)

He who performs the Agnihotra cuts through the net of greed; then, having cut through infatuation and no longer approving anger, he meditates on his high desire ‡. Then, piercing through the veil of Brahman with its four wrappings,§ he enters next into the pure ether|| (of the Supreme). There, having pierced through all the spheres of the Sun, Moon, and Fire, characterized by the quality of goodness,—being himself perfectly pure, he beholds at last the Supreme self-dependent Intelligence abiding in its own majesty, dwelling within the quality of goodness, immoveable, immortal, imperishable, firm, bearing the name Vishṇu, the supreme abode, endowed with true desires and infinite knowledge ¶. On this point thus declare the sages. In the midst of the sun abides Soma, in the midst of Soma Fire, in the midst of Fire (the quality) Goodness in the midst of Goodness the Imperishable.

* These three represent respectively the site of the offering, the deity of the rite, and the enjoyer of the fruit attained thereby.

† *Institutes*, III. 76.

‡ Scil. the desire of emancipation.

§ Cf. *supra* § 23.

|| Cf. Chhāṇḍ. Upan. viii. 14, "Ether (or space, *ākāśa*) is the bearer of name and form,—that is Brahman, in the midst whereof these two abide."

¶ The Scholiast remarks that these last two epithets, being incongruous in the description of the absolute Brahman, are added to shew that this final

Having meditated on the Soul, which is less than the least, which reveals itself (within the lotus) of the size of the thumb, in the span (of the heart) within the body, he becomes identified with the Supreme; there all desires are collected together. On this point thus declare the sages. Revealing itself within (the lotus) of the size of the thumb, in the span (of the heart) within the body like the flame of a lamp burning dimly or brightly,* that Brahman, the object of universal praise, the great deity, entered all beings. Om ! adoration to Brahman ! Adoration ! (38)

SEVENTH CHAPTER.

AGNI, the Gāyatri metre, the Trivrit Stoma,† the Rathantara Sāman, the Spring, the vital air that goes upward (Prāna), the lunar mansions, the Vasus,—these rise to the east (of the sun‡), they warm, they rain, they praise, they re-enter within (the sun), they look through the opening § He (the Sun) is inconceivable, formless, unsearchable, concealed, faultless, compact, deep, void of qualities, pure, resplendent, the enjoyer of the three qualities, terrible, uncreated, the Lord of *yogins*, omniscient, mighty, immeasurable, without beginning or end, possessing all excellence, unborn, wise indescribable, all-creating, the soul of all, all-enjoying, the ruler of all, he who is within the inner life of all. (1)

Emancipation is progressive; the worshipper first obtains the causal Brahman, and then subsequently rises to identity with the absolute *तद्वत्*.

* Literally “manifesting itself in two or three ways,” i. e., in an inferior, middle or superior way, in proportion to the degree of purity in the eternal organ, as a lamp burns dimly or brightly according to the nature of the oil and wick. R.

† See Haug’s *Āitareya Brāhmana*, vol. II. p. 237.

‡ The Sun is to be contemplated as thus attended by these embodied powers.

§ Anquetil du Perron, “hæc, è viâ radî solis, volitionem aquæ vitæ acquirendæ faciunt,” or, as Schol., “by the door or path of the action of the sun’s rays they behold the ambrosia to be enjoyed”.

Indra, the Trishtubh metre, the Panchadaśa Stoma,* the Brihat Sāman, the summer, the vital air that circulates, Soma † the Rudras,—these rise to the south (of the sun), they warm, they rain, they praise, they re-enter within (the sun), they look through the opening He is without beginning or end, unmeasured, unbounded, not to be set in action by another, independent, without sex, without form, of infinite power, the creator, the illuminator (2)

The Maruts, the Jagati metre, the Saptadaśa Stoma, the Vairūpa Sāman, the rainy season, the vital air that goes downward, Śukra, Ādityas,—these rise to the west (of the sun), they warm, they rain, they praise, they re-enter within (the sun), they look through the opening This is the calm, the soundless, the fearless, the sorrowless, itself all joy, satisfied, firm, immovable, immortal, imperishable, sure, the supreme abode, bearing the name Viṣṇu (3)

The Viśve devāḥ, the Anushtubh metre, the Ekaviṁśa Stoma, the Vairāja Sāman, the autumn, the vital air that equalises, Varuna, the Sādhyas,—these rise to the north (of the sun), they warm, they rain, they praise, they re-enter within (the sun), they look through the opening He is pure within, clean, void, calm, without *prāna* or *ātman*, and without end. (4)

Mitra and Varuṇa, the Pankti metre, the Trinava and Trayastrinśa Stomas, the Śākwara and Raivata Sāmans, the cold and dewy seasons, the vital air that goes forth, the Angirasaḥ, the moon,—these rise above (the sun), they warm, they rain, they praise, they re-enter within (the sun), they look through the opening. He is the leader, bearing the name Om, in form pure light, the sleepless, the ageless, the deathless, the sorrowless (5)

Saturn (Śani) the ascending node (Rāhu), the descending node (Ketu), the serpents, the Rākshasas, the Yakshas, men, birds, śarabhas, elephants, &c.,—these rise below (the sun), they warm,

* See Haug's *Art. Brāhm.*, ii. p. 238.

† Anquetil du Perron, "luna"; but *chandramas* is mentioned in §. 5.

they rain, they praise, they re-enter within (the sun), they look through the opening. It is he who is wise, the supporter, who abides within all, the imperishable, the pure, the clean, the resplendent, the patient, the calm (6)

It is this which is the soul within the heart, infinitesimal, kindled like fire, assuming all forms; his is all this (visible) food; on him are all these creatures woven. This is the soul, from which all sin is abolished, the ageless, the deathless, the sorrowless, beyond all hunger or thirst*, whose volitions are absolute, whose desires are absolute—this is the Supreme Lord, this is the King of beings, this is the protector of beings, this is the preserving dyke of creation. This Soul, the Lord, is Śambhu, Bhava, Rudra, Prajāpati, the Creator of all, Hiranyagarbha, the Truth, Prāna, Hansa, the Ruler, the eternal, Vishnu, Nārāyaṇa,—he is the one being who dwells in fire, who dwells in the heart, and who dwells in the sun. Adoration to thee, assuming all forms, who abidest in the true ether. (7)†

Now follow the impediments‡ to the attainment of knowledge, O King! This is verily the source of the net of infatuation,—that he who is fit for heaven has intercourse with those who are not fit for heaven; this is the source. Even though a tree with wide-spreading branches is pointed out before them, they take up with the mean bush. Those too, besides, who are for ever lured by pleasure, for ever sent on another's errands, for ever begging, for ever living by mechanical trades,—and those too who beg in cities, who perform sacrifices for those who should not offer them, the disciples of Sūdras, and Sūdras who read the sacred books, and those too who are knaves, who wear matted hair,‡ dancers,

* The Schol. explains *avchikutsah* as *vivṛdhā chikutsā yasya nāsti*, "he who has no need of various kinds of food as a remedy for hunger," and *avpāśah* as for *apvāśah*. But the true reading is probably *vipāśah*, i e., "he who is free from all doubts or bonds."

‡ Having described the various means, with their ends, which are to be followed by those who desire the summum bonum, the Śruti now proceeds to declare the hindrances in the path to its attainment which are to be avoided. R.

‡ The schol. explains *jaṭa* as "one who uses improper language", but

soldiers, religious mendicants, actors, those employed in kings' business, outcasts, * &c., and also those who worshipping wealth pretend to propitiate the yakshas, rākshasas, goblins, the *ganas*, *piśāchas*, snakes, imps, &c , also those who under false pretexts wear red garments and earrings and skulls, and also those who oppose the followers of the Veda by false arguments and examples, deceptions and magic,—with all these let him not associate. They are all open thieves and unfit for heaven. Thus saith (the Śruti), The world, bewildered by juggling denials of the soul,† and by false examples and reasons, knows not what is the difference between the Veda and (pretended) science.‡ (8)

Verily Brihaspati.§ having assumed the form of Sukra, created this false science|| to give security to Indra and destruction to the Asuras. By this false science (the sceptics) declare good to be evil and evil to be good; they say “let men ponder on those rites of the Veda, &c , which produce suffering.” Therefore let him not read this (pretended knowledge). This (science) is all false and fruitless; present enjoyment is its only fruit as of him who violates his cast. Let not this science be even attempted. Thus saith (the Śruti¶); That which is known as non-Science and as Science,—widely are these opposed to each other and divergent; I think thee, Nachiketas, desirous of knowledge, for even many objects of desire do not draw thee

it seems more natural to connect it with *jaṭā* which belongs to the *arśa ādī* *gana* of Pān v 2. 127

* I.e., “those who have committed some heinous crime, or have been banished.” R

† Alluding to the Mādhyamika Buddhists who maintain the doctrine of an absolute void (*sarvam śūnyam*), and the Yogācāras, who allow the existence of momentary consciousness.

‡ Or “what is Veda and what is other knowledge.”

§ This section seems to allude to the Brihaspati-śloka quoted in the section of the Sarvadāśanasangraha on the Chārvāka philosophy. Cf. Harir. 28.

|| *Avidyā*.

¶ Kātha Upan ii. 4.

away.—He* who knows both together, science and non-science,† crosses death by non-science and enjoys by science immortality. Those‡ who dwell enwrapped in the midst of non-science, but fancy themselves wise and learned, go round and round, hurrying hither and thither deluded, as the blind led by the blind. (9)

The Devas and Asuras who desired the knowledge of the Soul, approached Brahman Having worshipped him, they said, “Oh adorable one, we desire the knowledge of the Soul, do thou tell it unto us” Then, having long pondered, he reflected, “these asuras think the soul to be something other than itself.” Therefore he told to them something far other than the truth. This (false idea) do these men, infatuated, now follow devotedly, abolishing that which supplies the only means of transport,§ speaking falsely, they look on falsehood as truth, as in a magic shew Hence what is declared in the Vedas, that is truth; what is declared in the Vedas, that do the wise follow Therefore let not a Brāhman study aught contrary to the Vedas, for this would be the fruit.|| (10)

This verily is the essential nature of the Veda,—the supreme splendour of that ether which abides in the cavity of the heart,—this splendour is located in three sites, in the fire, the Sun, and prāna.¶ The syllable Om is verily the essential nature of that ether which abides in the cavity of the heart. By this syllable, Om, that (splendour) germinates, it shoots upward, it expands, it becomes continuously the vehicle of the worship of Brāhman ** Accompanied by the air within the belly, it rises in the place,

* Vājasaney Upan. 11.

† *Avdyā* is explained to mean here the devotion to external ceremonies.

‡ Katha Upan ii. 5 The printed text of the Katha reads *vartamānāḥ* for *veshtyamānāḥ*.

§ Sc. the Veda, by which alone right knowledge is produced.

|| So! he would fall into hell or some lower birth. Cf. Chhānd. Up *ad fin.*

¶ Cf. *supra*, vi 37

** That splendour germinates in the form of the mystic syllable Om, as a seed germinates, i.e. it is manifested as the primeval form of the Veda,—it next shoots upward as the internal sound, Om; and lastly it expands as an audible effort of the breath in the uttered syllable itself.

where the digestive fire conceals itself (and proceeds on its course), as the smoke branching up in the air, when the wind blows, climbs upward round the tree, bough by bough[†] As salt when thrown into the water (loses not its saltness) or as the heat in the ghee (destroys not the nature of the ghee, so the light of the pure Intelligence changes not[‡]) All this manifestation is but as the illusive work of the magician when he projects his will[‡] Thus do the sages declare. "How is this?" (asks the pupil.) The Veda is called Lightning, since in the moment when it is uttered, (as Om,) it enlightens every incorporated being, therefore by the syllable Om let a man adore the infinite splendour (of Brahman) The being in the eye, who abides in the right organ, is Indra, it is his wife (Indrāṇī) who abides in the left.[§] Their union takes place (in sleep), in the cavity within the heart, the lump of blood in the heart is the life-food of both There is a channel which goes forth from the heart and is fixed in the eye, this one artery, divided into two, serves for both The mind stirs up the fire of the body, the fire sends forth the wind (prāṇa), and the wind, as it passes through the breast, produces a low sound. Set in motion in the heart by the churning-stick of the fire, at first it is less

* As the ascending smoke climbs round the tree, and, coming in contact with the different boughs, assumes their several forms, so when the *agni-mandala* (or sphere of fire), above the *mūlādhāra* (or mystical circle above the organs of generation) is heated by the fire within it, and when this fire is fanned by the air of the breath as it bears the syllable Om, the Brahman-light, or pure Intelligence, veiled behind the fire and breath, manifests itself at first as the one undivided sound Om; but as it successively comes in contact with the various organs of utterance it assumes the form of different letters and branches out into the various recensions of the Veda.

† As the salt re-appears when the water is dried off, or the melted butter resumes its original nature when cool, so the Brahman-intelligence re-appears in its primeval nature when its disguises, the body, fire, prāṇa, mind, &c., pass away.

‡ Soil. to create palaces, &c., which have no substantial existence.

§ On this whole passage compare Bṛihad Āraṇy. Upan. iv. 2, 2, 3, with Śaṅkara's Comm.

than the least ; it then becomes doubled in the throat when it reaches the tip of the tongue, know that it is threefold , but when it issues forth (as speech), they call it the mother (of words) He who sees all this, no more sees death or disease or misery , he, the seer, sees the All, everywhere he obtains the All * He who dwells in the eye, he who wanders in dreams, he who enjoys sound sleep, and he who abides beyond,—these are the four conditions† (of the Soul), and the fourth is the greatest of all In the three walks the one-footed Brahman, and the three-footed walks in the last, ‡ by reason of the experience of the false and the true, the great Soul appears possessed of duality,—he appears possessed of duality. (11)

* Seer seeing Brahman as all, he becomes himself Brahman.

† These four conditions correspond to the states, respectively called Vaiśvānara, Tajasa, Prājna, and the fourth or absolute, as given in the Māndukya Upanishad.

‡ There are two states of mundane existence, *viz* , as cause (*sc. αἰτία*) and as effect (*sc. ἐπὶ ἐκείνῳ*). The effect is twofold, as gross or subtil The first or waking condition of the Soul, Vaiśvānara or Viśva, is disguised and limited by the gross effects, the second, or dreaming state, Tajasa, by the subtil effects The third state, that of sound sleep, or Prājna, is only disguised and limited by ignorance as the general cause of all mundane existence—this remains for the present latent in it, but is still capable of being called out into actuality The fourth condition (Turiya) as undisguised by either cause or effect, and therefore unlimited and absolute. The Scholiast quotes here a śloka from Gaudapāda's kārikā (1 11), “ The conditions Viśva and Tajasa are bound by the cause and its effects (*sc.* by the original ignorance and the ideas of mundane existence which it produces), the condition Prājna is only bound by the cause (*sc.* ignorance), but neither the cause nor the effect can exist in the Turiya ”

VARIOUS READINGS.*

PAGE.	LINE.	
2	3	-परावर्तनेन परमपुरुषार्थ- M. (cf Transl. note, p. 240).
5	3	सद्वत्स्य C. (cf. Comm) सद्वत्स्य सुनेः E.
8	3	सयोग C. for संप्रयोग.
10	1	अम्बरीषो ननक्तुः श्रयान्ति- C
„	2	मस्त C
12	1	दृश्यत इति C
„	„	अर्चयतीति C M
15	1	मैत्रेयः E.
16	1	अभिनिष्यद्यत C
18	2	मैत्रेय E.
„	4	अथ ते आतु M
22	2	} अनिष्टेन C (cf. Comm.)
25	1	
28	1	विविशामतीति C.
29	3	अनिष्टो C.
35	4	इरित C. which is a better reading.
38	2	प्रेक्षवत् C
39	1	छतभुक् C.
40	4	अवाङ्मोर्द्धा C. (so too in p. 41, l. 3).
„	„	C. E. add at the end of §. 1 (after परिधमतीति sic, कतम एष इति तान् होवाचेति (cf. p. 45, l. 3).
45	1—3	C. E. add परिधमतीति after अनुफलैरभिभूयमानः and omit सदसद्योनि—होवाचेति.

* This list contains the various readings of C., with a few from E.M.
Those of A.B. are given in the printed text.

PAGE.	LINE.	
46	5	After उपैति E. reads अथ यत् त्रिगुण चतुरशीतिलक्षयोनि- परिभतगण.
47	1	नानालस्वरूप C
„	2	चक्रमिव चक्रिणेति E.
49	2	वस्तुनेति C.
50	3	अतस्तृष्णा C. (Cf Comm)
„	4	व्यावृत्तत्वं C.
53	2	सायुज्य C. E
55	1	महाधनान्यकार इव E
„	2	खग्नमिव C.
56	1	इव स्थिता. C.
61	2	यस्तु C. for य'.
„	3	चोपाज्जिभते ब्रह्म सत् C.
63	2	सायुज्य C.
69	4	ल मनस्त्व C. ल मनुस्त्व E. (cf Weber, Ind. Stud ix p 108.)
„	„	ख C M—E. omits ल विश्व and then agrees with printed text.
71	1	आस for आसीत् E.
„	2	एतद्वै रजसो रूपं E. (cf. Sāṅkhya Sāra, p. 12).
72	9	खग्नमिदृज्युद्भववदबुद्धिपूर्विकैव M.—The printed text (from A. B.) should probably be corrected to खग्नमिदृज्युद्भववदबुद्धिपूर्विकैव.
73	1, 2	च C for स, and also in p 74, l. 1.
79	13	M corruptly इन्द्रियध्वजं तेषु खतन्तः. A. B. are also corrupt here. The true reading is probably इन्द्रियाध्यक्षेषु.
83	4	तद्ब्रह्म यद्ब्रह्म तज्जगोति M. The text seems to require a further correction,—यत्सत्यं तद्ब्रह्म यद्ब्रह्म तज्जगोति- र्यज्जगोति स आदित्यः.

PAGE.	LINE.	
86	17	चिन्त्य यतः M.
88	9	संबोधयिता M.
100	1	एष वाव M.
111	2	अन्नमत्तेववित् M.
117	10	M has the reading of note *, but it is corrupt in †.
119	1	योनिर्वै M
124	4	दृश्यन् M
126	2	M corruptly तिर्यग्वाजबोद्धे. The true reading is probably तिर्यग्वाब् बोद्धे.
137	4	सायोज्यल M. but in Comm. सायोज्य
154	2	ससारचक्र M which is the reading of the Comm.
„	3	नित्ययुक्तस्य M.
161	4	विचेष्टेत M. (but not in Comm)
166	2	चाष्टरस' M.
168	3	प्रज्ञानमित्येके । अथ ते वा एतस्य M. rightly.
172	4	शरद्धेमन्तः शिशिर स शिर - M.
179	2	अक्षयमश्रुते E. M.
„	9	अथ गत' E. M.
„	10	शेषास्तु ग्रन्थविस्तरा' E शेषन्ये ग्रन्थविस्तरः M.
185	2, 13	शुचि M. (cf. Weber, Ind. Stud. ix. 11).
187	1, 6	लौयन्ते M.
198	2	M. has throughout §§. 1-6 स्तवन्ति .
209	2	भय तीर्त्ता M. (but in Comm. स्तवन्ति).
210	1	परियान्ति M.
214	2, 18	स्त्वान्त्वान्त्व M स्त्वान्त्वान्त्व A. B.
221	3	-उपभोगाद्वैतीभावो M. cf. note *.

M. gives no colophon at the end of the Comm., ch. 1; at the end of ch. 2, 3, 6 it has इति मैत्रेयाख्योपनिषद्दीपिकायां &c.; and at the end of ch. 4, 5, 7 इति मैत्रेयपनिषद्दीपिकायां &c.

ERRATA FOR THE SECOND EDITION.

PAGE.	LINE.	INCORRECT.	CORRECT.
24	5	Add after भवति .	(कन्दो० अ० ६ । ख० ८)
30	8	अन्तरेवे०	अन्तरैवे०
32	15	उत्तम यती०	उत्तमयती०
36	17-18	०उज्जललवा विना .	०उज्जललवाविना .
48	4	०द्वापेत् .	०द्वापेत्
71	1	तत्तत्प०	तत्प०
84	3 <i>infr.</i>		Omit
96	2 <i>infr.</i>	प्राणो०	प्राणो०
102	5	मन्त्रं	Omit
103	1	पठति .	Omit.
113	1	सृष्टन्ती०	सृष्टती०
126	2	तिर्यग्वाङ् चोर्द्ध .	तिर्यग्वावाङ् चोर्द्ध .
151	1 <i>infr.</i>	सन्धास०	सन्धास०
153	16	पश्यन्नवं .	पश्यन्नेव .
157	3	यत् निष्कामत्वं .	यन्निष्कामत्वं .
167	2	तस्यत०	तस्यैत०
168	2	प्रज्ञा तदित्येके .	प्रज्ञानमित्येके .
186	1	०मेतदादित्यस्य .	०मेतदादित्यस्य .
188	1 <i>infr.</i>	ज्वाला .	ज्वालाः .